

طوني مفرج

موسوعة
المجتمعات العربية
في الشرق الأوسط

الطبعة الأولى

موسوعة المجتمعات الدينية
في الشرق الأوسط

نوبيليس
الأشرفيّة - بيروت - لبنان

جميع الحقوق محفوظة
لا يسمح بنقل أي جزء من هذا الكتاب في أي شكل من الأشكال من دون الحصول على إذن خطّي من الناشر.

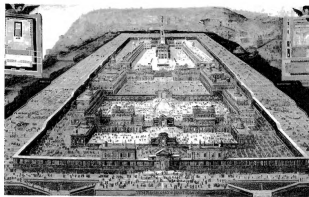
الطبعة الثانية ٢٠٠٣

طوني مفرج

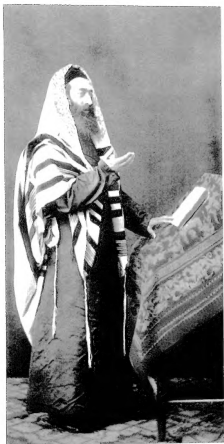
مَوْسُوعَة

المجتمعات الدينية
في الشرق الأوسط

نوبليس



هيكل سليمان كما جاءت فكرة اعادة بنيانه في توراة ارياس مونتانيوس



رئيس يهودي في الزي الديني التقليدي يقرأ في التوراة



أبراهيم أب الشعب اليهودي. أطاع الأوامر الإلهية وترك بلاده مع عائلته إلى أرض الميعاد حيث استقر وأسس الشعب اليهودي
لوحة الجوز، حوالي 1450 قبل الميلاد، متحف إسرائيل، تل أبيب



ساحة المسجد

مقدمة

يعتبر بعض المعنيتين بتحديد مضامين أسماء المناطق أن الشرق الأوسط، إسم يطلق على مجموعة متجاورة من مناطق آسية الجنوبية وغيرها، وهي المناطق التي تشكل اليوم أراضي كل من تركية وإيران والعراق وفلسطين بشقيها العربي والإسرائيلي والمملكة الأردنية الهاشمية ولبنان وسورية وشبه الجزيرة العربية (المملكة العربية السعودية واليمن وعمان واتحاد الإمارات العربية وقطر والكويت والبحرين) إضافة إلى السودان ومصر. ويتمدّها عند البعض إلى دول المغرب العربي، وعند البعض الآخر إلى أفغانستان والباكستان.

أمّا هذه الموسوعة التي حاول مؤلّفها أن يعالج موضوع التعريف بالمجتمعات الدينية في منطقة لم تشهد مثلها منطقة أخرى في العالم تعاقب تفاعلات متلاحقة ومستمرّة للمجتمعات الدينية الإبراهيمية الثلاثة بطوائفها المتعددة، فتناول في بحثها، الشرق الأوسط بمفهومه الواسع، وليس الأوسط. أي أنّها تشمل الدول الناطقة باللغة العربية جميعاً، إضافة إلى تركية وإسرائيل وإيران.

يتضح من تسمية الموسوعة «المجتمعات الدينية في الشرق الأوسط، أن واضعها اتخذ من المجتمع الديني موضوعاً رئيسياً للدراسة والتعريف. ولقد تناولت المعالجة، في تسلسل تاريخي، النواحي العرقية والدينية والفكرية والاجتماعية والخصارية والسياسية في كل من تلك المجتمعات.

من الطبيعي أن يكون لوضع هذه الدراسة الشاملة في إطار موضوعي عنوانه «المجتمع الديني»، ما يبرّره، وما يشكل باعتقاد واضعه أهمية كبرى، كما يبذل كل ما بذله من مجهود في سبيل أن ينصف الموضوع حقّه من المعالجة قدر المستطاع. وإن كان لا يدعي أنه ابتكر، أو أنّه وضع نقطة الحتام لموضوع يتطلّب من البحث والدرس والتحصيص ما يستحيل على فرد أن يقوم به.

يمكن إختصار المبرز والهدف لهذا الإختيار الموضوعي، باعتقاد صاحبهما، بأن المكتبة العربية ما زالت تقتصر إلى الأبحاث المجردة الشاملة حول موضوع المجتمعات الدينية، الذي كثيراً ما جاءت الأبحاث فيه متحيّزة سلباً أم إيجاباً، حسب انتماء واضعها وميوله. ومع أن أحداً لا يستطيع أن يتجرّد تماماً من تأثير انتماءاته وميوله الشخصية على ذهنه مهما أراد ذلك، فإن ما يمكن تأكيده هو أن المؤلف قد سعى واعياً للتجرّد في وضعه هذه الدراسة. أمّا الشمول فقد جاء موقفاً من حيث ضمّه مجتمعات جميع الأديان الإبراهيمية الثلاثة: اليهودي والمسيحي والإسلامي، بجميع طوائفها ومللها ومذاهبها. والهدف الحضاري من هذا العمل، إنّما هو الاعتقاد بأن الإنسان عدو ما ومن يجهل. وإذا ما أردنا التغلب على روح العداء عند البعض تجاه البعض الآخر، فلا بدّ لنا في بداية المحاولة من تعريف البعض على البعض الآخر، بشموليّة وعمق وصدق وتجرّد. هذا التعارف، لا بدّ له من أن يؤدي رسالة تواصل خير بين هذه المجتمعات، التي فرضت على كلّ منها ظروف معيّنة في صراعها من أجل البقاء، أو من أجل المعتقد، أو من أجل الحرية أو الكرامة أو العدالة بمفهومها الخاص، أن تأخذ لنفسها موقفاً مناهضاً أو معادياً لموقف الآخر أو مواقف الآخرين أو بعضهم. ومتى أدرك الآخر حقيقة تلك الظروف، غدت إمكانية التواصل الفكري والاجتماعي والسلمي متاحة أكثر.

في هذه الحقبة من الزمن، التي لم يكن موضوع المجتمعات الدينية في الشرق الأوسط موضع اهتمام، وتفاعل، وخطورة بالقدر الذي هو عليه الآن، تأتي هذه المحاولة المجردة إلّا من إرادة التفاهم بين الشعوب من أجل إحلال السلام مكان هدر الدماء، والتواصل محل التصادم. وإذا كان قد قيل إنّ لا يمكن فهم الحاضر إلّا بعد دراسة الماضي، وهذا حقاً صحيح، فإنّه يمكن القول أيضاً إنّ لا يمكن سياسة المجتمعات نحو السلام والوثام توخياً لسعادة البشر ورخائهم، من دون أن تتركز أركان السياسة على المعرفة. عسى أن يؤدي هذا العمل رسالته في هذا المضمار.

الذوق في ٨ كانون الثاني ١٩٩٥

طوني مفرّج

الفهرس العام

المجلد الأول: اليهود

المقدمة: ص ٥

الفصل الأول: الساميون في الهلال الخصيب.

* الساميون ص ٢١ * الأموريون ٢٧ * الكنعانيون، الفينيقيون ٢٩ * الآراميون ٣١ * العبرانيون ٣٥.

الفصل الثاني: من إبراهيم إلى يوسف.

* إبراهيم الخليل ٣٩ * إسحق ويعقوب ٤٧ * يوسف والهجرة إلى مصر ٥٤.

الفصل الثالث: من مصر إلى أرض الميعاد.

* موسى ٦١ * القنريات العشر لأرض مصر ٦٣ * الخروج من مصر ٦٧ * يشوع بن نون والدخول إلى كنعان ٦٩.

الفصل الرابع: عصر القضاة.

* من هم القضاة؟ ٨١ * الفلسطينيين ٨٣ * أخبار القضاة ٨٤ * شمشون ٨٩.

الفصل الخامس: المملكة العبرانية.

* نشوء المملكة ٩٥ * داود: المؤسس الحقيقي للمملكة ٩٩ * سليمان أول حكماء إسرائيل ١٠٥.

الفصل السادس: الملكتان.

* الانقسام إلى مملكتين ١١٣ * آسيا يهوذا وملوك إسرائيل ١١٦ * يوشافاط يهوذا وأحاب

إسرائيل ١١٩ * أليشاع، وإعادة عبادة يهو ١٢٢ * نهاية مملكة إسرائيل ١٢٦ * نهاية مملكة يهوذا ١٢٨.

الفصل السابع: بين اليونان والرومان.

* العودة من السبي ١٣٥ * بعد الفتح اليوناني ١٤٠ * أنطيوخوس ينزل الويل بأورشليم ١٤٣ * ثورة المكابيين ١٤٦ * الجمهورية اليهودية الأولى ١٤٨ * الهيروديون والعهد الروماني ١٥٢ * نهاية الكيان ١٥٤.

الفصل الثامن: يهود الشتات (دياسپورا).

* مقدمة ١٥٩ * طرق الانتشار اليهودي ١٦٠ * اليهود في البلاد العربية ١٦١.

الفصل التاسع: اليهود في ظل المسيحية والإسلام.

* في بداية المسيحية ١٦٩ * في ظل المسيحية ١٦٩ * في ظل الإسلام ١٧٢.

الفصل العاشر: دولة إسرائيل.

* الصهيونية ١٨١ * بريطانية والمشروع الصهيوني ١٨٨ * أثر الحربين العالميتين ١٩١ * الثورة العربية وتقسيم فلسطين ٢٠٠ * نشوء الدولة العبرية ٢٠٥.

المجلد الثاني: المسيحيون - ١ -

الفصل الأول: مؤسس المسيحية.

* عصر المسيح ٩ * يسوع ١٦ * الرسالة ٢٠ * الصلب والقيامة ٢٨.

الفصل الثاني: المسيحية في قرنها الأول.

* الانتقال من اليهودية إلى المسيحية ٣١ * الانتقال من الوثنية إلى المسيحية ٣٤ * بولس «رسول الأمم» ورفاقه ٣٨ * كنيسة إنطاكية بعد كنيسة أورشليم ٤٢ * البدع والهرطقات ٤٥ * التنظيم الكنسي ٥٠ * الانتشار المسيحي ٥٢ * الحياة المسيحية في القرن الأول ٥٦.

الفصل الثالث: بين الاضطهاد والانتصار

- * من كنيسة الرسل الى رسل الكنيسة ٦١ * ذروة الاضطهادات في القرنين الثالث والرابع
- * ٦٧ * نهاية الاضطرابات ٧٦ * الصراع بين المسيحية والوثنية ٧٨.

الفصل الرابع: انقسامات بعد النصر

- * إنطاكية وسائر المشرق ٨٥ * مسألة عيد الفصح ٨٧ * مسألة العائدين التائبين ٩٠
- * مسألة أريوس ٩٧ * مسألة الدستور المؤرخ ١٠٦ * مسألة أبوليناريوس وسائر البدع
- * ١١١ * مسألة نسطوريوس ١١٤ * مسألة أوطيخة ١١٨.

الفصل الخامس: بين الخلقيدوني والإسلام.

- * من النسك إلى الرهبنة ١٣١ * الفكر المسيحي بين الوثنية والإسلام ١٤٧ * الكنيسة
- اليقونية ١٥٨ * الفرس قبل الإسلام ١٦١.

الفصل السادس: عشية الإسلام.

- * المفترق الهرقلي ١٦٥ .

الفصل السابع: إجتياح الإسلام للمسيحية في الشرق.

- * من الجزيرة إلى سورية ١٧٥ * المسيحية في الشرق بداية الفتح الإسلامي ١٨٢
- * تمايز الكنيسة المارونية ١٨٦ .

الفصل الثامن: المسيحية والخلافة الأموية.

- * الامويون والبيزنطيون ١٩٧ * كنائس الشرق في العهد الأموي ٢٠٢ * الموارد في لبنان
- * ٢٠٣ * المسيحيون في ظل الخلافة الأموية ٢١٠ * الدين والفكر واللاهوت ٢١٤ .

الفصل التاسع: المسيحية في الشرق والعهد العباسي.

- * المسيحيون عشية الانقلاب ٢٢٣ * العباسيون والكنيسة ٢٢٧ * من السريانية إلى
- العربية ٢٣٢ تمرد في مصر ٢٣٧ * وفي القسطنطينية صراعات وانشقاقات ٢٣٩ * الإسلام
- والمسيحية يتجاهاان ٢٤٦.

المجلد الثالث: المسيحيون - ٢ -

الفصل العاشر: مقترب الألف الثاني.

- * على أنقراض الخلافة العباسية ٩
- * الأحوال المسيحية في نهاية الألف الأول ١١
- * المسيحيون والخلافة الفاطمية ١٥
- * الكنيسة الإنطاكية بداية الألف الثاني ٢١
- * الكنيسة كنيسة ٢٥

الفصل الحادي عشر: الحقبة الصليبية.

- * خلفيات الغزو الصليبي ٣٣
- * بداية الحروب الصليبية ٤١
- * تأثير الحروب الصليبية في مسيحيي الشرق ٤٦
- * عودة الشرق إلى الشرق ٥٣
- * إنعكاسات الحروب الصليبية على المسيحية المشرقية ٧٠

الفصل الثاني عشر: القسطنطينية عاصمة السلطنة العثمانية.

- * «عصائم الشيوخ ولا تيجان الكرادلة» ٨٧
- * المسيحية في نصف الألف العثماني ٩٣
- * الكنيسة السريانية ٩٩
- * الأثوريون والكلدان ١٠٨
- * الكنيسة الأرمنية ١١٥
- * الكنيسة المارونية ١٢٤
- * الكنيسة القبطية ١٦٦
- * الكنيسة البروتستانتية ١٩١

الفصل الثالث عشر: لحظة معاصرة.

- * لحظة معاصرة ٢٠٣
- * الأقباط اليوم ٢٠٧
- * لبنان ٢١٥

المجلد الرابع: السنة.

الفصل الأول: محمد .

- * مولد الرسول ونشأته ٩
- * المبعث ١٦
- * مهاجرة الحبشة ٢١
- * الهجرة إلى المدينة ٢٢
- * وقعة بدر ٢٦
- * وقعة أخذ ٢٨
- * وقعة الخندق ٣٠
- * وقعات اليهود ٣١
- * الحديبية وفتح مكة ٣٤
- * غزوات الرسول ٣٧
- * حجة الوداع ونهاية الرسول ٤٠

الفصل الثاني: الخلفاء الراشدون قبل عليّ.

* أبو بكر وأيامه ٤٥ * عمر وأيامه ٥٥ * عثمان والثورة ٨٠.

الفصل الثالث: عليّ والانقسام.

* مبايعة عليّ ١١١ * يوم الجمل ١١٧ * صفين ١٢٤ * التحكيم ١٢٧ * محضر التحكيم ١٣٣ * الانقسام ١٣٧ * مقتل عليّ ١٤٠.

الفصل الرابع: نشوء الطوائف في الإسلام.

* الستة وأهلها ١٤٣ * الحوارج ١٥١ * الشيعة ١٥٢ * أسباب نشوء الفرق في العهد الأمويّ ١٥٤ * القدريّة ١٥٦ * المعتزلة ١٥٧ * المرجئة ١٦٠.

الفصل الخامس: من عهود الخلافة إلى نظام الدول.

* في عهد الخلافة الأمويّة ١٦٥ * في عهد الخلافة العباسيّة ١٧٨ * السلاجقة ١٩١ * الأتابكة ١٩٤ * الأيوبيّون ١٩٥ * المماليك ١٩٩ * العثمانيّون ٢٠٨.

الفصل السادس: أهل السنة اليوم.

* في نظام الدول ٢١٧ * نشأة المذاهب ٢٢٢ * المذاهب والدول ٢٢٦ * في الوقت الحاضر ٢٢٨.

المجلّد الخامس: الشيعة - ١ -

الفصل الأول: نشأة الشيعة في الإسلام

* بداية التشيع ٩ * مناخ الثورة ١٥ * مشايعة في البصرة وفي مصر ١٧ * عناصر الثورة ٢٠ * إنعكاسات الثورة ٢٢.

الفصل الثاني: الحسن والحسين.

* الحسن ٢٧ * بعد الحسن وقبل الحسين ٤١ * الحسين ومأساته ٤٩.

الفصل الثالث: مأساة الحسين.

* درب الكوفة ٦٢ * كربلاء ٧٤.

الفصل الرابع: بين الحسين وابنه عليّ

* حركة التوابين ٩٩ * المختار بن أبي عبيد ١٠٦ * محمد ابن الحنفية ١١٨
* الكيسانية وفرقها ١٢٢.

الفصل الخامس: هدأة الشيعة ... إلى حين.

* في زمن الحجاج ١٣٢ * زين العابدين عليّ بن الحسين ١٣٨ * أبو جعفر محمد الباقر
١٤٨ * جعفر الصادق ١٥١ * المغيرة بن سعيد والمغيرة ١٥٢ * زيد والزيدية والرافضة
١٥٤.

الفصل السادس: إنتقام... وخيبة.

* الانتقام من الأمويين ١٦١ * شيعة بني العباس ١٧٠ * الحية الشيعية ١٧٢ * مأساة آل
الحسن ١٧٤ * من جعفر الصادق إلى موسى الكاظم ١٧٩

المجلد السادس: الشيعة - ٢ -

الفصل السابع: الشيعة وفرقها.

* الإمام السابع: موسى الكاظم ٩ * عليّ الرضا، والأمل الخائب ٢٠ * من محمد الجواد، إلى
الحسن العسكري ٢٨.

الفصل الثامن: المهدي المنتظر.

* الإمام العسكري ٤٥ * الإمام المهدي، والغيبة، والرجعة ٥٠.

الفصل التاسع: في مواجهة العباسيين وقادتهم الأتراك.

* دولة الأدارسة ٦١ * دولة العلويين في طبرستان ٦٥ * دولة الجويهيين ٧١ * دولة
الحمدانيين ٨٠.

الفصل العاشر: القرامطة.

- * ظهور القرامطة ٨٩ * الثورة القرمطية ٩٢ * أبو طاهر الجنابي ٩٨ * النهاية القرمطية ١٠٣ * القرمطية، إشتراكية شيوعية مبكرة ١٠٦.

الفصل الحادي عشر: الأسماعيون والخلافة الفاطمية.

- * الأئمة المستورون ١١٣ * مسألة أصل عبيد الله المهدي ١١٤ * أبو عبد الله الشيعي ١١٦ * الخلافة الفاطمية في طورها الأول ١٢٣ * أبو الحسن جوهر الصقلي ١٢٨ * الحاكم بأمر الله ١٣٥ * إنهيار الدولة الفاطمية ١٤٢ * الحشاشون ١٤٦.

الفصل الثاني عشر: العلويون النصيريون.

- * في نسبتهم ونشأتهم ١٥٥ * في معتقدهم ١٦٤ * في تاريخهم وحاضرهم ١٦٨.

الفصل الثالث عشر: خاتمة.

* الشيعة اليوم.

المجلد السابع: الدرزي.

الفصل الأول: الفاطميون وظهور الدعوة الدرزية.

- * الفاطميون ٩ * دعوة الحاكم بأمر الله ١٠ * رسائل الحكمة ١٣ * إختفاء الحاكم بأمر الله ١٤.

الفصل الثاني: عقائد الدرروز وتقاليدهم وأخلاقهم.

- * الدرزية مسلك توحيدى ١٧ * خصائص دينية ١٧ * تقاليد أخلاقية ودينية ١٩ * الدين والدولة ٢٤ * الخصائص الأخلاقية ٢٧.

الفصل الثالث: الأصول العرقية للشعب الدرزي.

- * توزع الدرروز اليوم ٢٢ * أصل القبائل الدرزية ٢٣ * القبائل في لبنان ٣٦ * قبل ظهور الدعوة الدرزية ٤٠.

الفصل الرابع: الدرزية في لبنان .

- * من مسوِّخين إلى دروز ٥١ * الدرزية بعد الدرزي ٥٨ * إقفال باب الدعوة ٦٢
- * إنتشار الدرزية قبل إقفال باب الدعوة ٦٢ .

الفصل الخامس: بين الخلفاء والمماليك .

- * الدروز عشية الحملة الصليبية الأولى ٦٧ * الدروز والحملة الصليبية الأولى ٦٩ * بين المغول والمماليك ٧٥ * الدروز وحمالات المماليك ٧٩ * عشية الفتح العثماني ٩٧ .

الفصل السادس: الدروز في العهد العثماني .

- * إنتقال الإمارة إلى المعنيتين ١٠٣ * ظهور الجانبولاديين (الجنبلاتيين) ١١٠ * الحروب القيسية السعنية وانتهاء الإمارة المعنيتة ١١٣ * إنتقال الإمارة إلى الشهابيين ١٢٠
- * النزاع البيزيكي الجنبلاتي ١٢٦ * ضياع وسط الصراعات الشهابية ١٢٩ .

الفصل السابع: بين المصريين والعثمانيين .

- * نشوء الكيان الدرزي في جبل حوران ١٣٧ * الدروز في عهد الأمير بشير الثاني ١٤٠
- * نهاية الشيخ بشير جنبلاط ١٥١ * الدروز وإبراهيم باشا ١٥٥ .

الفصل الثامن: أحوام الفتنة في لبنان وحوران .

- * في عهد بشير الثالث (١٨٤٠ - ١٨٤٢) ١٦٧ * الفتنة الأولى في جبل لبنان ١٧٠
- * فتنة ١٨٦٠ ١٧٢ * في متصرفية جبل لبنان ١٧٧ * في جبل حوران ١٧٨ .

الفصل التاسع: بانتظار التغيير .

- * الحرب العالمية الأولى فتوة كيان ١٨٧ * إستقلال بين حريين عالميتين ١٨٩ * الدروز والأمر الواقع ٢٠٨ * الأهداف الخطيرة ٢١٦ .

طوني مفرج

مَوْسُوعَةٌ

المجتمعات الدينية
في الشرق الأوسط

المجلد الأول

اليهود

نوبليس

محتوى المجلد الاول

المجلد الاول: اليهود

المقدمة، ص ٥

الفصل الأول: الساميون في الهلال الخصيب.

* الساميون ص ٢١ * الأموريون ٢٧ * الكنعانيون، الفينيقيون ٢٩ * الأراميون ٣١ * العبرانيون ٣٥.

الفصل الثاني: من إبراهيم إلى يوسف.

* إبراهيم إحقيل ٣٩ * إسحق ويعقوب ٤٧ * يوسف والهجرة إلى مصر ٥٤.

الفصل الثالث: من مصر إلى أرض الميعاد.

* موسى ٦١ * الضربات العشر لأرض مصر ٦٣ * الخروج من مصر ٦٧ * يشوع بن نون والدخول إلى كنعان ٦٩.

الفصل الرابع: عصر القضاة.

* من هم القضاة؟ ٨١ * الفلسطينيين ٨٣ * أخبار القضاة ٨٤ * شمشون ٨٩.

الفصل الخامس: المملكة العبرانية.

* نشوء المملكة ٩٥ * داود، المؤسس الحقيقي للمملكة ٩٩ * سليمان أول حكماء إسرائيل ١٠٥.

الفصل السادس: الملكتان.

* الانقسام إلى مملكتين ١١٣ * آسيا يهوذا وملوك إسرائيل ١١٦ * يوشافاط يهوذا وأحاب

إسرائيل ١١٩ * أليشاع. وإعادة عبادة يهوذا ١٢٢ * نهاية مملكة إسرائيل ١٢٦ * نهاية مملكة يهوذا ١٢٨ .

الفصل السابع: بين اليونان والرومان.

* العودة من السبي ١٣٥ * بعد الفتح اليوناني ١٤٠ * أنطيوخوس ينزل الويل بأورشليم ١٤٣ * ثورة المكابيين ١٤٦ * الجمهورية اليهودية الأولى ١٤٨ * الهيروديون والعهد الروماني ١٥٢ * نهاية الكيان ١٥٤ .

الفصل الثامن: يهود الشتات (دياسپورا).

* مقدمة ١٥٩ * طرق الانتشار اليهودي ١٦٠ * اليهود في البلاد العربية ١٦١ .

الفصل التاسع: اليهود في ظل المسيحية والإسلام.

* في بداية المسيحية ١٦٩ * في ظل المسيحية ١٦٩ * في ظل الإسلام ١٧٢ .

الفصل العاشر: دولة إسرائيل.

* الصهيونية ١٨١ * بريطانية والمشروع الصهيوني ١٨٨ * أثر الحربين العالميتين ١٩١ * الثورة العربية وتقسيم فلسطين ٢٠٠ * نشوء الدولة العبرية ٢٠٥ .

الفصل الأول

الساميون في الهلال الخصيب

- الساميون
- الأموريون
- الكنعانيون الفينيقيون
- الآراميون
- العبرانيون

اشتق اسم الشعوب السامية من سام ابن نوح، على أساس أن الساميين هم من سلالة الابن الأكبر لنوح. وكان لسام أخوان اثنان، هما 'حام'، والأصغر 'يافت'. وقد قسم نوح، بعد الطوفان، الأرض بين أبنائه الثلاثة. فكانت بلاد إفريقية وبعض آسية من نصيب حام، الذي لعنه أبوه فيما بعد بسبب سوء سيرته، بقوله: «ملعون حام عبد عبيد يكون لإخوته»^١ فجاء نسله أسود، وهؤلاء هم الحاميون، كما يستخلص من التوراة. أما ثالث أبناء نوح، فكانت قسمته بلاد آسية الصغرى وأوروبا، وإليه تنسب الشعوب الآرية، أو الهندو أوروبية، وأولئك هم اليافيثيون. وكان نصيب سام، البلاد التي أصبحت مهد الحضارة في الشرق والعالم، والتي تنتسب شعوبها إليه، وأهمها: الأموريون، والكنعانيون - الفينيقيون، والآراميون، والآشوريون، والعبرانيون، والعرب، وغيرهم، إضافة إلى من تحذر منهم. ومثلما لعن نوح ولده حاماً، بارك ولديه ساماً ويافت بقوله: «مبارك سام، ويكثر الله يافت، ويحل يافت في مسكن سام»^٢

وبحسب التوراة، كان لسام خمسة بنين: عيلام، وقد استوطن جنوبي بلاد العجم؛ وأشور، ومنه الآشوريون؛ وأرفكشاد، الذي توطن بلاد ما بين النهرين، ومن نسله سوف يظهر إبراهيم الخليل والعبرانيون والعرب؛ ورابع أبناء سام، اسمه لود، وإليه انتسب اللوديون في ير الأناضول؛ أما خامس أبناء نوح، فكان آرام، الذي كان محلّه في بلاد ما بين النهرين، التي سميت باسمه: سهل آرام^٣. وإذا اتبعنا الأبحاث العلمية العصرية التي فضلت الأثر الملموس على مدونات التوراة لتشير بالدلالة المحسوسة إلى ما يستخلصه علم التاريخ، نجد أن التسمية السامية، من هذه الوجهة، هي تسمية لغوية تُطلق على الذين تكلموا، أو يتكلمون، لغة

١ - سفر التكوين، ٩، ٢٥.

٢ - سفر التكوين، ٩، ٢٦ - ٢٧.

٣ - راجع سفر التكوين، ١٠، ٢٢ - ٢٣.

كالضماير الشخصية، والأسماء التي تدلّ على القرابة، والأعداد، وأعضاء الجسم الرئيسية^١.

ويستنتج الباحثون، من خلال التشابه القائم في المؤسسات الإجتماعية، والعقائد الدينية، والصفات النفسية، والأوصاف الطبيعية، عند الشعوب التي تتكلم اللغات السامية المتشابهة، أنه لا بدّ من أن يكون «أسلاف الذين تكلموا البابلية والآشورية والأمورية والكنعانية والعبرية والآرامية والعربية والحبشية، قد شكلوا، غالباً، جماعة واحدة قبل أن تحصل بينهم هذه الاختلافات، وأنّ هذه الجماعة كانت تتكلم اللغة نفسها وتعيش في المكان نفسه^٢».

هذا الاستنتاج البديهي، يعود بالباحث إلى المؤرخين القدماء، وإلى التوراة، على ما في ذلك مما يشبه الأساطير أكثر مما يشبه التاريخ الحديث، ذلك إذا أراد أن يتوسّع في تسلسل الأسر السامية وفي رسم علاقاتها العرقية ببعضها. وبذلك يُستخلص من تلك المدونات أنّ تلك الشعوب قد سكنت في بداية عهدها أرض الجزيرة العربية. وقد ميّز العلماء بين كلمة "ARABIANS" للدلالة على سكان شبه الجزيرة، وكلمة "ARABS" للدلالة على جميع الشعوب التي تتكلم العربية، وإن كانت أحياناً قوميتها فارسية أو عراقية أو سورية أو غيرها، حيث اقتبست اللغة العربية بنتيجة الفتح الإسلامي، وأصبح معظمها مسلماً^٣.

هذه المنطقة من العالم، تشكل شبه جزيرة طبيعية، تبلغ مساحتها ما يقارب المليون ميل مربع، وتمتدّ هذه المساحة بين البحر الأحمر الذي يحدها من الغرب، وخليج عدن وبحر العرب الذي يفصلها من ناحية الجنوب عن الهند، وخليج عُمان والخليج العربي اللذين يحدها من الشرق والشمال الشرقي. ويتّصل شبه الجزيرة هذا بالبر من الشمال حيث تحدّه أراضي العراق والأردن، كما يرتبط بإفريقية عن

١ - د. فيليب حتي، تاريخ سورية ولبنان وفلسطين، دار الثقافة (بيروت ١٩٥٨) ج ١، ص ٦٦

٢ - المرجع السابق، ص ٦٧

٣ - راجع 3، P. 43, n. 3، Hitti, History of the Arabs, 4th ed. (London, 1949)

طريق شبه جزيرة سيناء، إضافة إلى البحر الأحمر، ويقتصر اتصاله بأسية على طريق البحر. ويضم شبه جزيرة العرب: المملكة العربية السعودية بما فيها الحجاز ومجد وعسير، والأحساء، ثم اليمن وحضرموت، ومشايخات عُمان وقطر والبحرين والكويت، وتُعتبر جزيرة سومطرة الواقعة على مسافة ٢٢٠ ميلاً من الساحل الجنوبي الشرقي لشبه الجزيرة، جزءاً من شبه الجزيرة، لأنها ترتبط به سياسياً وعرقياً. ورغم أن الواقع الجغرافي قد جعل من هذه البقعة «شبه جزيرة»، فقد قضى الاختصار بأن تُعرف بالجزيرة.

بالإمكان رسم خريطة جزيرة العرب بدءاً من الغرب، حيث تمتد مرتفعات تشرف على البحر الأحمر، ثم تأخذ هذه المرتفعات بالانخفاض تدريجاً نحو الشرق، حيث تتصل بسلسلة مرتفعات تمتد إلى بلاد الشام وإلى اليمن جنوباً، بموازاة البحر الأحمر، وتقترب منه في مواضع عدة. ويبلغ متوسط ارتفاع هذه السلسلة نحواً من خمسة آلاف قدم، أما أقصى ارتفاع لها فيبلغ ١٢٣٣٦ قدماً عند جبال السراة في اليمن. وتكمل هذه المرتفعات امتدادها من اليمن بمحاذاة الساحل نحو الشرق حتى تنتهي في عُمان، حيث ينتصب الجبل الأخضر بقممه التي يبلغ ارتفاع بعضها عشرة آلاف قدم.

هذه المرتفعات المتصلة، تكون بسلسلتها حاجزاً يصدّ الأبخرة المتصاعدة من البحر الأحمر وبحر العرب عن الأراضي الصحراوية الواقعة وراءها على طول امتدادها، فتحول دون سقوط الأمطار بوفرة في أواسط بلاد العرب^١.

تتكون أكثر أراضي جزيرة العرب من صحاري تتخللها واحات. وتقسم أراضيها الصحراوية إلى قسمين: الأول يشتمل على أراضٍ بركانية، وتسمى «حرة»، وجمعها «حرار»، وهي تكثر في الأقسام الغربية من الجزيرة، وتمتد حتى تتصل بالحرار من بلاد الشام في منطقة حوران. والحرار موجودة أيضاً في المناطق الوسطى من الجزيرة وفي المناطق الشرقية من نجد، وفي المناطق الجنوبية الغربية

١ - دائرة المعارف البريطانية، (طبعة ١٩٦٥)، ج ٢، ص ١١٦

٢ - راجع: الدكتور جواد علي، تاريخ العرب قبل الاسلام، (المجمع العلمي العراقي)، ج ٢، ص ٨٧

قرب باب المنذب، وعند عدن؛ ومن أهم مناطق الحرار هذه، المدينة المنورة وخيبر. هذه الحرار، هي نتيجة لثوران البراكين الذي توقف هناك منذ القرن الثالث عشر الميلادي، فكان آخر حدث بركاني قد سُجِّل في الحجاز سنة ٦٥٤ هـ / ١٢٥٦ م. أما القسم الثاني من صحاري الجزيرة، فيشتمل على الدهناء، وهذه تتكون من مساحات شاسعة من الأراضي الرملية، تمتد من الجوف شمالاً إلى حضرموت ومهرة جنوباً، وإلى اليمن غرباً وعمان شرقاً، وفيها كثبان من الرمال على ارتفاعات مختلفة، تنتقل غالباً مع الرياح. وفي هذه الأراضي مياه جوفية، كما تسقط الأمطار الموسمية في بعض أجزاء هذا القسم، الذي تكثر فيه أيضاً العواصف الرملية وترتفع درجات الحرارة جداً في الصيف. وإن الأقسام الجنوبية من الدهناء، هي تلك التي أصبحت تعرف اليوم بالرَّيْع الحالي، خلّوها من الناس، وهي كانت تُعرف قبلاً بمفارة صيهده. وفي الجنوب الغربي من الرَّيْع الحالي منطقة رملية واسعة تُعرف بمنطقة «الأحقاف»، وقد اقترن اسمها في التاريخ العربي بقوم عاد.

وفي الجزيرة عدة أودية تعبرها المياه وتجري فيها السيول في موسم الأمطار، ثم تفيض مياهها في الرمال فتكون بعض واحات، وأكبر هذه الأودية وادي الرمة، ووادي الحمض، ووادي حنيفة، ووادي الدواسر، ويُعتقد أن هذه الأودية كانت في الأزمنة القديمة أنهاراً كبيرة، إلا أن الجفاف الذي حلّ بالبلاد أثر تأثيراً كبيراً في طبيعة الجزيرة، مما أدى إلى انقطاع المياه الدائمة عنها، فصارت تعتمد على مياه السيول في موسم الشتاء.

وفي وسط الجزيرة، تقع منطقة نجد، وهي هضبة يبلغ ارتفاعها نحو ٢٥٠٠ قدم، يقع فيها جبل شمر وجبل طويق إلى الجنوب، وتعبه مدينة الرياض إلى جهته الشمالية الشرقية، وفي هذه المنطقة ينابيع عديدة تُستغل مياهها في الزراعة^١.

١ - المرجع السابق، ص ٩٠، راجع الدكتور أحمد سوسة، العرب واليهود في التاريخ، الطبعة السابعة، العربي للطباعة والنشر (دمشق) ص ٢٦١ - ٢٦٥

يعتبر الرأي العلمي السائد أن جنوب جزيرة العرب هذه، هو الوطن الأم لهذا الجنس من البشر المعروف الآن باسم الساميين، وكان هؤلاء الساميون قد هجروا جنوب الجزيرة العربية بعد إضطرابهم إلى ترك منازلهم القديمة، بسبب الجفاف الذي ظهرت بوادره بعد العصر الحجري القديم الأعلى (الباليوليثي) الذي يبدأ قبل حوالي ٢٥ ألف سنة، وتوجهوا نحو الشمال، إلى أطراف الهلال الخصيب في موجات متعاقبة^١.

وإذ يرد الباحثون أسباب هذه الهجرات إلى أن جفافاً بطيئاً قد طرأ على بقعة الجزيرة رافقه اشتداد في حرارة الجو ونضوب المياه الجارية، مما حمل السكان على الهجرة عبر موجات متتالية، يقول أحد علماء التاريخ المستشرقين^٢ إن جزيرة العرب كانت تتمتع بمناخ معتدل وأمطار غزيرة وأشجار وزروع، ثم أخذت تتقهقر وتفقدها رطوبتها واعتدال جوها وأسباب العيش فيها منذ أكثر من أربعة عشر ألف سنة، وإذا كان هذا التقهقر بطيئاً جداً، فإن تأثيره في حياة السكان لم يكن فجائياً، بل كان مطرداً تبعاً للقلة في الأمطار وارتفاع حرارة الجو... ولما اشتدت الحالة بهم ونفذ صبرهم من الفاقة والجوع والعطش، بدأوا يهاجرون قبل حوالي خمسة آلاف سنة من تاريخ مولد السيد المسيح، كما تدل الاكتشافات الأثرية، وهذا لا ينفي إمكانية حصول هجرات مماثلة قبل ذلك التاريخ، وإن الأسباب

١ - «الهلال الخصيب» تسمية أطلقها المؤرخ «برستد» على البقعة الجغرافية التي تشكل على الخريطة قوساً تقوم قاعدته الأولى على زاوية القربية الشمالية، وقاعدته الثانية على الخليج الفارسي.

٢ - Philby (H. St. J. B.), "The Background of Islam - Being a sketch of Arabian history in Pre - Islamic Times", (Alexandria, 1947) P. 9 راجع أيضاً SAYCE (A. H.), Assyrian Grammar, (Oxford, 1872) P. 13; BARTON (G. A.), Semitic, and Hamitic origins (N.Y. 1934), P. 4; DE GOEJE, Het Varderland der semitische Volken, (Leyden, 1882) P. 5; C. BROCKELMAN, Grundriss der vergleichenden der semitischen sprache, (Berlin, 1908) v. 1, P. 2; KING (L. W.), History of Summer and Akkad, (London, 1915) P. 119; MEYERS (J. L.), in cambridge Ancient history, (Cambridge, 1923) v. 1, P. 38; Cook (S. A.), in Cambridge Ancient history, V. 1, P. 192; NIELSEN (D.), Handbuck der Alt arabischen Allerumskunde, (Kopenhagen, Paris, Leipzig, 1927) PP. 47 - 55; WRIGHT, Lectures on the semitic Languages, (Cambridge, 1890), P. 8; CONTENAU (G.), Manuel d'archéologie orientale, la civilisation d'Assure et babylone, P. 43

٢ - LEONE CAETANI، مستشرق ومؤرخ إيطالي درس الشرق موضعياً، انظر مجلة المشرق، ج ١٢.

المناخية نفسها هي التي حملت الأقوام على هجرة موطنهم الأول وتركه إلى وطن أفضل منه جواً ورطوبة، وهي نفسها التي أدت إلى الهجرة العامة في ما بعد^١. وقد أيد علماء المناخ إجمالاً النظرية القائلة بأن الجزيرة العربية كانت تتمتع بمطار منتظمة، عندما كان شمال أوروبا مغطى بطبقات الثلوج إلى مسافات بعيدة وصلت إلى «الهائر». كما أن مجمل المدونات، من توراتية، وقرآنية، وتاريخية، يؤكد هذه النظرية. وتنتهي الدراسات العلمية إلى اعتبار أن مناطق الشرق، بما فيها صحاري إفريقيا وآسيا، كانت، في الدورة الجليدية الأخيرة الممتدة بين حوالي سنة ٤٠ ألفاً وسنة ١٨ ألفاً قبل الميلاد، تتمتع بالأمطار الغزيرة والطقس البارد الرطب، أما اليوم، ونحن نجتاز الدورة المناخية الدافئة ذات الطقس الحار والجاف نسبياً، وهي الدورة التي بدأت حوالي سنة ١٨ ألفاً قبل الميلاد، فقد تكونت فيها الصحاري، مما جعل أهل الجزيرة ينزحون عن موطنهم^٢.

الأمم ————— زيون

كان الهلال الخصيب أقرب مكان لسكان الجزيرة النازحين الباحثين عن الخصب، وقد أُنْجِهت في حوالي ٣٥٠٠ ق.م. هجرة سامية من الجزيرة نحو الشمال الشرقي، ووزعت أفرادها الرخل بين السكان السومريين في بلاد الرافدين، الذين كانوا في حالة استقرار، وعلى جانب رفيع من الحضارة، وبذلك تشكل الأكاديون، الذين عُرفوا فيما بعد بالبابليين، وعندما تزواج الساميون مع غير الساميين الذين كانوا قبلهم واختلطوا بهم في منطقة دجلة والفرات، فإنهم اكتسبوا منهم معرفة البناء والعيش في البيوت وزراعة الأرض ورعيها، بل اكتسبوا ما هو أهم من ذلك: القراءة والكتابة. وسادت اللغة السامية التي حملوها معهم، وأصبحت الواسطة التي

١ - CAETANI (L.) Studi de storia Orientale, (Milano, 1911) P. 63

٢ - د. أحمد سوسة، ص ٢٨٧ بالاستناد إلى: محمد مصطفى يازمه، تاريخ ليبيا، (بنغازي ١٩٧٣)

عُثِرَ بها حضارة الفرات عن نفسها خلال أجيال عديدة. وبعد الهجرة الأولى بنحو ألف سنة، حصلت هجرة أخرى من البادية وأُتت بالأموريين ووزعتهم في سهول سورية^١ الشماليّة. وشملت هذه الهجرة الشعب الذي احتلّ فيما بعد السهل الساحلي، وسمّي نفسه بالكنعاني، وأطلق عليهم اليونان، الذين تاجروا معهم، اسم فينيقيين، وبلادهم فينيقية^٢.

إلا أنّ بعض الباحثين يرى إمكانية أن يكون الأموريون أقدم شعب سامي استوطن سورية الكبرى، وقد بدأ تسلّل قبائل عربيّة بدويّة من شماليّ الجزيرة العربيّة على نطاق واسع حوالي سنة ٢٢٠٠ ق.م. مع إمكانية أن تكون عمليّة التسلّل هذه قد بدأت قبل التاريخ الواضح. وقد انتشرت هذه القبائل في سهول سورية الشماليّة الشرقيّة، وقد اتّجه بعضها غرباً جنوباً إلى شرق الأردن وتلال اليهوديّة وجبال لبنان. أمّا الذين تاحموا البحر فقد عُرفوا بالكنعانيين، ومن الكنعانيين كان الفينيقيون. واتّجه البعض الآخر شرقاً جنوباً واكتسح بابل، ومنهم كانت سلالة حمورابي الأموريّة. ومع إقرار هؤلاء الباحثين بأنهم لا يعلمون الشيء الكثير عن هذا الشعب، فهم يذكرون أنّ التوراة تسميهم «الشعب الأموري» وقد كثر ورود اسمهم في التوراة، فإنّهم، حسب التقليد العبراني، كانوا سكّان فلسطين الأصليين من لبنان إلى حدود مصر. وقد ورد اسمهم أيضاً في النقوش البابليّة بأشكال مختلفة: أمورو، أماري، مرتو. وقد أصبحت لفظة «مرتو» مرادفة لللفظة «غرب»، لأنّهم كانوا إلى الغرب من البابليين. ويسمّي المصريون البلاد الواقعة إلى شرقيّ فينيقية A-MA-RA، ويورد في رسائل تل العمارنة اسم أمار وأمور،

١ - سورية وسوريا، تسمية بابليّة للمنطقة الواقعة غربيّ الفرات الأعلى والأوسط، ثم أطلق الاسم على الكل، على مبدأ تسمية الكل بجزء منه. وقد سنها الأغريق SYRIA، وسمّاها السريان سوريا، وفي رسائل أوغاريت SHYRN. (ليس فريحة، أسماء المدن والقرى اللبانيّة، - بيروت - ١٩٥٦ - ص

(XVIII)

٢ - د. حي، تاريخ سورية ولبنان وفلسطين، ج ١، ص ٦٧ - ٦٨.

راجع: WELLHAUSEN: Die composition des hexateuchs, II, P. 341. الذي يعتبر أنّ الأموريين هم الكنعانيون والكنعانيّون هم الأموريون إلّا التفريق في الزّمن.

ويقصدون به سهل البقاع، ويشير بعض هذه الرسائل^١ إلى أن أمير البقاع هو أمير «أمورو». ويرجح أصحاب هذا الرأي أن يكون اسم «الأموريين» مشتقاً من جذر «أمر» السامي، الذي يفيد العلو والارتفاع. أما عن عاصمتهم، فيذكرون أنها «ماري» الواقعة جنوبي مصب الخابور على الفرات، وهي اليوم خرائب تُعرف بتلّ الحريري. وقد دلّت الحفريات التي أجريت هناك على أن لغة الأموريين لم تكن تختلف كثيراً عن لغة الآراميين، أي أنها تنتسب إلى الفرع السامي الغربي^٢.

الكنعانيون = الفينيقيون

الكنعانيون، حسب التقليد العبري، كانوا سكان فلسطين، والفينيقيون، سكان الساحل اللبناني^٣ من أوغاريت^٤ إلى جنوبي الكرمل. إلا أنه لا يمكن تحديد مناطق الشعبين وفقاً لهذا المنطق، حتى إن التوراة نفسها لم تكن دقيقة لهذه الناحية. فبينما هي تطلق أحياناً لفظة «كنعانيين» اسماً لسكان ساحل البحر المتوسط^٥، تتكلم أحياناً أخرى عن الكنعانيين في غور الأردن^٥. وتشمل كنعان، حسب أقوال أخرى في التوراة، البقعة الجغرافية الواقعة بين سفوح حرمون وجنوبي البحر الميت، وأحياناً أخرى تطلق لفظة كنعان على كلّ الجبال والنجد وحبرون (الحليل) والساحل^٦. وأحياناً تعتبر التوراة اللسان الكنعاني (شفة كنعان) لغة تشمل العبرانية والفينيقية والموابية^٧، مما يدلّ على أن كنعان لم تكن الأماكن

١ - WINCKLER: the Tell-el-Amarna Letters, (Berlin, 1896).

٢ - أنيس فريجة، أسماء المدن والقرى اللبنانية، (بيروت ١٩٥٦) ص XVIII-XXX

٣ - أوغاريت هي (رأس شمرا)، مدينة كنعانية شمال الأذقية، سكنت منذ العهد النيوليثي (الآلاف السادس ق. م.) ورد اسمها في رسائل تل العمارنة القرن ١٥ ق. م. اكتشفت فيها مخطوطات كثيرة ومهمة بالحرف المسماي على الفخار، غرف القسم الشرقي منها ملحمة أوغاريت.

٤ - سفر يشوع، ١١، ٥.

٥ - سفر يشوع، ١١، ٣١، سفر العدد، ١٣، ٢٩.

٦ - سفر القضاة، ١، ٣١.

٧ - مواب، هضبة في فلسطين شرقي البحر الميت، قاعدة الموابيين، منها أشرف موسى على أرض الميعاد من جبل نبو. ومنها انطلق المبرانيون شمالاً في عهد القضاة ومواب، ابن لوط، هو جد الموابيين الذين قطنوا في مناطق شرق الأردن. وكانت عاصمتهم ربات مواب.

المنخفضة في فلسطين، كما يُظنّ، بناء على تفسير جذر «كنع»، من أنه يعني الانخفاض^١. كذلك أوردت التوراة لفظة كنعاني مرادفة للفينيقي^٢، ولفظة فينيقي ذاتها أصبحت، على مرّ الأيام، مرادفة لكلمة تاجر.

إستنتج الباحثون «من خلال هذه الملاحظات الواردة في التوراة، أن الكنعانيين والفينيقيين كانوا شعباً واحداً لغة وديناً وحضارة، غير أن اللبنايين القدماء عُرِفوا بالفينيقيين بعد القرن الثاني أو الحادي عشر ق م^٣». وأغلب الظنّ، أن اسم فينيقية، قد جاء عن طريق الإغريق، وقد اختلف كثيراً في تفسير معنى اللفظة: الأرجوان، اللون الأحمر، أو الأسمر، نخيل، طائر^٤. وقد اقترح بعضهم «ويتحفّظ، أن ثُرِدَ اللفظة إلى الجذر الساميّ «فتق» ومن معانيه: التنعم والرفاهية والعيش الهانئ. وإذا تذكرنا أن الفينيقيين كانوا تجار العالم القديم، وربابنة المال، فلا عجب إن كان أبناء عمومتهم، الفقراء من حولهم، قد أطلقوا عليهم اسم «المتنعمين» أو «الأغنياء المترفين»^٥. أمّا التوراة، فتسمّي الفينيقيين أحياناً صيدانيّين، وأحياناً صورانيّين، نسبة لصيدا وصور، ولكنها لا تسمّيهم فينيقيين^٦.

أمّا أحدث النظريات في موضوع اسمي «كنعان» و «فينيقية» فهي تلك التي تقول بأن «اسم بلاد كنعان الذي كان يُعتبر حتى الآن سامياً بمعنى الأرض المنخفضة^٧ لاختلافها عن مرتفعات لبنان، أصبح الآن مشكوكاً في أصله الساميّ، ويُظنّ أنه من أصل حوريّ Knaggi، بمعنى الصباغ الأرجواني، وهذا أعطى الصيغة

١ - راجع إشعيا، ١٩، ١٨٠

٢ - زكريّا، ١٤، ٢١٠

٣ - فريجة، ص XXII

٤ - BONFANTE (G.), The name of the Phoenicians, in Classical Philology, (1941) Vol. 36, P. 1 Seq

٥ - فريجة، ص XXIII

٦ - المرجع السابق.

٧ - CLAUDE R. CONDER, Syrian stone-Lore (London 1896), PP. 2 - 3; AUTRAN (C.) Phéniciens (Paris, 1920), P. 4; LEWIS B. PATON, The Early history of Syria and Palestine, (N. Y. 1901), PP. 68 - 69

الأكادية في نوزي « كناخني Kinakhni » (وفي مسمارية رسائل تل العمارنة كيناخني Kinakhkhi) وبالفينيقية كنع Kena، وبالعبرية كنعان أي بلاد الأرجوان^١. وفي العصر الذي احتك فيه الحوريون احتكاكاً وثيقاً بساحل البحر المتوسط، في القرن الثامن عشر أو السابع عشر (ق م.) كانت صناعة الأرجوان على الغالب الصناعة السائدة في البلاد. وهكذا يصبح اسم فينيقي، المشتق من اليونانية Phoinix، والذي يعني: أحمر أرجوانياً، ترجمة للاسم الحوري: كنعاني. وبعد أن أطلق اليونان هذا الاسم على الكنعانيين الذين تاجروا معهم، فإن كلمة فينيقي أصبحت بعد حوالي ١٢٠٠ ق م. مرادفة لكنعاني. «ولا بد من أن هؤلاء الساميين الذين لا يختلفون عن كثير من الشعوب القديمة الأخرى، كانوا يتألفون من جماعات تشعر باختلافاتها القبلية والمحلية أكثر مما تشعر بوحدها القومية، وكان عليها أن تنتظر أجنبياً يعطيها اسماً عاماً^٢».

الآراميون

تمثل جموع الآراميين الموجة السامية الثالثة التي اجتاحت الهلال الخصيب طلباً للماء والمرعى. وقد أطلقت لفظة آرام في التوراة على سورية، ولفظة الآراميين على مجموعة كبيرة من القبائل السامية التي توطنت سورية والعراق وشمالي الجزيرة العربية. أما أصل التسمية لهذه القبائل، فيعود إلى آرام ابن سام ابن نوح^٣.

بدأ التوغل الآرامي نحو بلاد بابل وأرض الشام قبل نهاية الألف الثالث

١ - ALBRIGHT (W. F.), The Role of the canaanites in the history of civilisation, studies in the history of culture (Menasha, 1942), P. 25

٢ - د. حني، تاريخ سورية ولبنان وفلسطين، ج ١، ص ٨٧

٣ - سفر التكوين، ١٠ - ٢٢ - أخبار، ١، ٢، ١٧٠، راجع: كمال السليبي، التوراة جاءت من جزيرة العرب، الطبعة الرابعة، مؤسسة الأبحاث العربية (بيروت ١٩٩١) ص ٢٢٥.

للميلاد، كان ذلك قبل أن تُعرف القبائل الآرامية بهذا الاسم، إنما كانت في ذلك العهد السحيق بدوية تعيش مرحلة في بادية شمالي الجزيرة العربية، وقد أغوتها أراضي جيرانها الحصبة، فحاولت التسلّل إليها بقصد امتلاكها. ويؤكد كبار الباحثين في هذا المجال أنه «قبل انتصاف الألف الثاني ق.م. كانت هذه القبائل قد سكنت في ضفاف وادي الفرات الأوسط، حيث نشأت قوميتها ولغتها^١». وقد اقتبس أهل هذه القبائل الكثير عن الأموريين والكنعانيين، ولكنهم استقروا على لغة أو لهجة خاصة بهم. إلا أنهم لم يكتسبوا اسمهم: الآراميين، حتى أيام تغلات فلاسر الأول، الملك الآشوري (نحو ١١٠٠ ق.م.) حين أقاموا في منطقة الفرات الأوسط حتى سورية في الغرب^٢.

أسس الآراميون في هذه المناطق دويلات أو إمارات عديدة، تماماً مثلما فعل سابقيهم من الموجات السامية التي لم تتوحد قبائلها قط. وكان أهم تلك الدول، آرام دمشق، التي كان مركزها أولاً في «صوبا^٣»، وانتقلت إلى دمشق في أواخر القرن الحادي عشر، فكانت شبه معاصرة لتأسيس المملكة العبرانية، وتطورت فأصبحت مملكة كبرى تمتد إلى الفرات من جهة، وإلى اليرموك من جهة أخرى. وكانت متاخمة للأراضي الآشورية في الشمال، والعبرانية في الجنوب. وقد أخضعت آرام دمشق لسلطتها قبل العام ١٠٠٠ ق.م. سورية الداخلية وسورية الشمالية «ومنطقة دمشق هذه هي التي يعينها العهد القديم حين يشير إلى آرام أو سورية. وقد كان هؤلاء الآراميون في سورية خلال قرنين ألد أعداء العبرانيين^٤».

١ - د. حتي، تاريخ سورية ولبنان وفلسطين، ج ١، ص ١٧٤.

٢ - راجع للمقارنة، EMIL G. H. KRAELING, *Aram and Israel* (N. Y. 1918), PP. 20 - 22.

٣ - صوبا، أو صوبة، ورد ذكرها مراراً في التوراة؛ راجع مزمور ١٦٠، صموئيل الأول ١٤، ٤٧، والثاني، ٨، ١٦. وقد اختلف في تحديد موقع صوبة بين قائل بأنها كانت تقع بين حمص وحماة، وقائل بأنها كانت جنوبي هذه البقعة أي في البقاع، وعاسمتها كانت عنجر الحالية، واسمها القديم Chaleis. وتوقع بعضهم أن هذه المملكة كانت تقع في بيروت.

٤ - د. حتي، تاريخ سورية ولبنان وفلسطين، ج ١، ص ١٧٧.

وسنأتي على ذكر الحروب العبرانية الآرامية في مجال البحث تحت عنوان العبرانيين. أما الدول الآرامية الأولى فكانت قد ظهرت في منطقة الفرات الأوسط، وكان منها «أرام نهاريم» الوارد ذكرها ست مرّات في التوراة^١. وتعريب هذا الاسم «أرام النهرين». والنهران المقصودان هما الفرات، ورافده: الخابور. وأرام نهاريم هذه هي التي تذكرها المصادر المصرية Naharina أو Naharima، ومعنى الكلمة «القبائل الآرامية الضاربة عند النهرين»^٢ وقد ترجم الإغريق الاسم إلى Mesopotamia أي ما بين النهرين. ويظهر اسم هذه الدولة الآرامية تكراراً في الكتابات المسمارية ابتداءً من أواخر القرن الثالث عشر (ق.م.) ويبدأ بالزوال ابتداءً من نهاية القرن التاسع (ق.م.) إذ كان الآشوريون قد قضوا على الآراميين في هذه المنطقة^٣.

ومن الدويلات الآرامية أيضاً «أرام فدان» Padam Aram^٤، التي لم تكن باتساع أرام النهرين، وهي دولة القبائل التي كانت ضاربة حول مدينتهم الشهيرة: حرّان، الواقعة على طريق القوافل بين الشمال والجنوب وبين الشرق والغرب. ولفظة «فدان» بابلية، معناها النير وسكة الفلاحة، ثم توسعاً الحقل الزراعي، ثم الحديقة الزراعية المسورة^٥، وهي لا تزال مستعملة في اللهجات اللبنانية العامية.

وفي شمالي فلسطين، نشأت إمارة آرامية ذكرتها التوراة باسم «أرام معكة»^٦. و«معكة» الذي تنسب إليه الإمارة: آرامي من سلالة ناحور أبي الآراميين وأخي إبراهيم^٧. كذلك ورد في التوراة ذكر لأرام أخرى كانت تقع بالقرب

١ - سفر التكوين، ١٠: ٢٤، القضاة ٨: ٢ ..

٢ - فريضة، ص XXVI

٣ - راجع: ROGER (T.) O'Callaghan, Aram Naharain (Rome, 1948), P. 143

٤ - أنظر: سفر التكوين ٢٥: ٢٠، ٢٨: ٢١، ١٨: ٢١

٥ - فريضة، ص XXVI

٦ - سفر الأخبار الأول، ١٩: ١٦

٧ - سفر التكوين، ٢٢: ٢٤

من معكة، هي «أرام جشور»^١، وقد تزوج داود ابنة ملكها التي أصبحت «أم أبسالوم»^٢.

هذا الشعب السامي الثالث الرئيسي الذي نزح إلى منطقة الهلال الخصيب من جزيرة العرب بعد الأموريين والكنعانيين، فاق توسع حضارته انتشاره السياسي والعسكري، ودام إلى ما بعد سيطرته الفعلية. وقد بلغت الحضارة الآرامية ذروتها في القرنين التاسع والثامن ق.م. وبلغ الآراميون في التجارة مركزاً رائداً عن طريق البر والبحر، كما نشروا لغتهم في مختلف البلدان. وفي منتصف القرن الأخير قبل الميلاد، كانت لغتهم قد أصبحت اللغة العامة الوحيدة التي يستعملها جميع سكان الهلال الخصيب. هذه اللغة، قد اكتسحت اللغة العبرانية تماماً، وأصبحت لسان الشعب اليهودي، وهي اللغة التي تكلم بها السيد المسيح^٣. وقد تفرعت اللغة الآرامية فيما بعد إلى مجموعتين: المجموعة الشرقية في وادي الفرات، وتخلها المندعية والسريانية، والمجموعة الغربية، وتخلها الآرامية التوراتية والترجوم ولهجات شمأل وحماة والتدمرية والنبطية. وقد أصبحت السريانية، وهي لغة أديسا، لغة الكنائس في سورية ولبنان وبلاد الرافدين، مع بعض الاختلافات المحلية. وبقيت الآرامية لغة البلاد السورية طوال عشرة قرون تمتد من القرن الثالث إلى القرن الثالث عشر للميلاد، إذ حلت اللغة العربية محلها^٤، بفعل الفتوحات الإسلامية. وعندما اتخذ المسيحيون الآراميون لهجة أديسا وجعلوها لغة الكنيسة والأدب والتعامل الثقافي، صاروا يُعرفون باسم سريان وسوريين. وأصبح لاسمهم القديم، الآراميين، مدلول وثني غير مستحب في عقولهم، ولذلك تجنبوه بوجه العموم، وحلت محله التعبيرات اليونانية، وهي سوري Syriac بالنسبة للشعب، وسرياني Syriac بالنسبة للغة^٥.

١ - صموئيل، ١٥: ٢، ١٨؛ يشوع، ١٣: ١٢.

٢ - صموئيل، ٢: ٢١.

٣ - راجع، CHARLES C. TORREY, Our Translated Gospels (N. Y. 1936).

٤ - د. حكي، تاريخ سورية ولبنان وفلسطين، ج ١ ص ١٨٤.

٥ - المرجع السابق، ص ١٨٥.

وقبل أن تبدأ الهجرة الرابعة للشعوب السامية من جزيرة العرب إلى الهلال الخصيب مع العبرانيين الذين سوف يحولون مركز الأحداث إلى الجنوب، كان الآراميون قد حولوا هذا المركز إلى داخل الهلال الخصيب بعد أن شغله الشمال مع الأموريين، والساحل مع الكنعانيين - الفينيقيين.

العبيرانيون

بحسب التوراة، ينتسب العبرانيون إلى عابر، من سلالة أرفكشاد ابن سام. وقد كان لعابر ولدان، أحدهما: فالج، والثاني: يقطان، الذي تحذرت منه قبائل اليمن، بما فيها سبأ وحضرموت، وهذه القبائل كانت تُعتبر عبرانية نسبة إلى عابر المارّ ذكره، أمّا فالج، فمن سلالة إبراهيم الذي كان اسمه «أبرام العبري».

تعدّدت المحاولات لتفسير اسم العبرانيين وتعدّدت الآراء حوله. وقد اعتبر بعضهم أن أسماء: «الخبيرو» و«الهبيرو» و«العبيرو» هي أسماء واحدة^١، وقالوا بأنّ هذه الكلمة كانت تُطلق على القبائل الرّحل التي كانت تجوب الجزء الشماليّ من الجزيرة العربيّة أيضاً، وبأنّ هذه القبائل انضمت إلى القبائل الآرامية، و«صارَت هذه الكلمات، بعد أن صُحِّفَت إلى عبري وعبراني، تُطلق على أتباع موسى بعد ظهورهم باعتبارهم من القبائل الرّحل، لأنّهم لم يكونوا قد وُجدوا بعد عندما كانت هذه الكلمة تُستعمل لتعني البدو الرّحل، أو المهاجرين العابرين»^٢. غير أنّ هذه الآراء قد رُذِّت من قبل العلماء المتضلّعين من اللغات السامية ومن تاريخ شعوبها، الذين يؤكّدون على نسبة العبرانيين للتوراتيّة^٣.

١ - راجع: KLINE (M. G.), The habiree, kin of Israel, west minister Theological jour; vol. XIX (1956), PP. 1 - 24, 170 - 194, VOL. XX (1957) PP. 46 - 70; GELB (L.J.), The Early history of the west semitic peoples, journal of cuneiform studies, vol. 15, (1961), راجع أيضاً: ولنتسون، تاريخ اليهود في بلاد العرب، (القاهرة ١٩٢٩) 28 ff.

٢ - د. أحمد سوسة، ص ١٦١

٣ - راجع: الصليبي، التوراة جاءت من جزيرة العرب، ص ٢٣٧ وما يليها

كان العبرانيون، رابع شعب سامي رئيسي سكن الهلال الخصيب بعد الأموريين والكنعانيين والآراميين. وكانت هجرة هذا الشعب على دفعات، والظن السائد أنها كانت ثلاث هجرات لم يحدّد تاريخها وظروفها بالضبط، ويُعتقد أنّ الهجرة الأولى التي بدأت من بلاد الرافدين، كانت في القرن الثامن عشر ق.م. وأنّ الهجرة الثانية قد اتّصلت بالآراميين في القرن الرابع عشر ق.م. أمّا الثالثة، فهي التي أتت من مصر والجنوب الشرقي بقيادة موسى ويشوع في أواخر القرن الثالث عشر ق.م^١.

ويعتبر دارسو تاريخ الهلال الخصيب أنّ «الشعب الذي عُرف فيما بعد بالعبرانيّ، أتى الفراده بشكل متجولين ومغامرين ومرترقة وجنود لا ارتباط لهم، ثم استقروا بالتدريج بين السكان الذين سبقوهم، إذ كان الكنعانيون يشكلون معظم السكان عندما أتى الرواد أسلاف الشعب العبرانيّ من بلاد الرافدين، وكان الأموريون يسكنون المرتفعات التي لم يحتلّها قبلهم أي شعب مستقرّ بصورة كثيفة، وهذا ما أعطى للقادمين الجدد مجالاً للسكن بينما كانت توجد أقوام أقلّ شأنًا في أماكن متفرقة. وكان هؤلاء السكان الذين سبقوا العبرانيين في سكن المنطقة قد فاقوا القادمين الجدد في مدنيّتهم، فتعلّم هؤلاء منهم حرث الأرض وبناء المنازل وممارسة فنون السلم، وأهمّ من ذلك: القراءة والكتابة. وقد ترك العبرانيون لهجتهم السامية القديمة واتخذوا اللغة الكنعانية لغة لهم. وأصبح العبرانيون القدماء، بوجه الإجمال، ورثة المظاهر الأساسية للحضارة الكنعانية المادّية وأتباع كثير من العبادات والعادات والصفات الدينيّة الكنعانيّة^٢».

أمّا قصّة هجرة الرواد العبرانيين الأوائل إلى الهلال الخصيب، فتبدأ مع أبي الديانات التي سمّيت بالسماوية، إبراهيم.

١ - راجع: THEOPHILE J. MEEK, Hebrew origins (N. Y. 1936) PP. 3 Seq.

٢ - د. حنّ، تاريخ سورية ولبنان وفلسطين، ج ١ ص ١٩٠ - ١٩١.

الفصل الثاني

من إبراهيم إلى يوسف

- إبراهيم الخليل
- إسحق ويعقوب
- يوسف والهجرة إلى مصر

إبراهيم الخليل

هو أبرام^١ بن تارح بن ناحور بن سروج بن رعو بن فالج بن عابر بن شاع بن أرفكشاد بن سام بن نوح، كما ورد في التوراة^٢. وتدّلت التحقيقات التاريخية بشكل عامّ على أنّ إبراهيم الخليل قد ظهر في القرن التاسع عشر قبل الميلاد، وعلى أنّ مولد إبراهيم كان في العراق، رغم اعتبار بعضهم أنّه قد وُلد في منطقة حرّان، إلّا أنّ رأي هؤلاء يفتقر إلى الدليل العلمي.

اختلفت الروايات في تعيين الموضع العراقيّ الذي وُلد فيه إبراهيم، بين قائل بأنّه «أور الكلدانيين»^٣، وقائل بأنّه «أرك» أو «أوروك» المدينة السومرية في جنوب العراق^٤، وقائل بأنّه مدينة كوثي^٥، التي لا تزال أطلالها قائمة باسم «تلّ إبراهيم» وإلى جانب هذا التلّ مزار يُعرف «بمقام إبراهيم». أمّا بن بطوطة فيذكر أنّ مولده كان في البرس (برس غرود) حيث يقوم اليوم مزار حديث على تلّ هناك، يعزى إليه أنّه مقام إبراهيم الخليل أو قبره^٦.

كذلك تعدّدت الروايات التاريخية حول مولد أبرام، الذي سيصبح اسمه فيما بعد إبراهيم، في ما يشبه الأساطير، إلّا أنّ المصدر الأساسيّ، وهو سفر التكوين من التوراة^٧، يختصر بداية أبرام، بأنّه كان له اخوان هما ناحور وهاران، وكان لهاران ولد اسمه لوط، وقد مات هاران قبل موت أبيه تارح في مسقط رأسه أور

١ - أبرام، بالعبريّة: abh - rām أي الأب رفيع، أو الأب عال.

٢ - سفر التكوين، ١٠: ١١ - ٢٦.

٣ - تقع على انقاضها اليوم «تلّ المقيّر» جنوب العراق، ويؤكّد التقليد على أنّ إبراهيم الخليل نزع منها.

٤ - هي اليوم «الورقة»، وتُعرف أيضاً بالوركا.

٥ - هي اليوم «تلّ إبراهيم»، كانت مركزاً للتعليم الديني في العهد السومري، من أعمال العراق.

٦ - راجع: سوسة، ص ٥٥٥.

٧ - الأسفار الخمسة الأولى من الكتاب المقدّس، تتكوّن ما يسمونه التوراة، والتوراة كلمة عبريّة معناها «الشريعة». ويُطلق عليها أيضاً اسم «أسفار موسى الخمسة» لأن موسى، بحسب التقليد، هو المشترك الوسيط الذي من يده حصل إسرائيل على هذه الشريعة.

الكلدانيين، بينما أخذ ناحور له امرأة هي ملكة بنت هاران، وأخذ أبرام له امرأة اسمها ساراي. وقد قام تارح، ومعه ابنه أبرام وزوجته وحفيده لوط بن هاران، بالرحيل من أور الكلدانيين بقصد الذهاب إلى أرض كنعان، فجاؤوا إلى حاران وأقاموا هناك، حيث توفي تارح^١.

وبينما يذكر سفر التكوين^٢ أن أول كلام قاله الرب لأبرام أمراً إياه «بالإنطلاق من أرضه مع عشيرته وبيت أبيه إلى الأرض التي يريه» قد حصل في حاران، جاء في أعمال الرسل أن هذه الرؤيا قد حصلت عندما كان أبرام في الجزيرة، ما بين النهرين، قبل أن ينتقل أبرام إلى حران^٣. وقد وعد الله أبرام في هذه الرؤيا بأن «يجعله أمة كبيرة وبارك ويعظم اسمه، وبارك مباركيه ويلعن لاعنيه ويتبارك به جميع عشائر الأرض»^٤.

ويبدو أن أبرام قد انتقل، مؤمناً بكلام الرب، من حاران، ومعه امرأته ساراي وابن أخيه لوط وجميع الأموال والنفوس التي امتلكوها في حاران، إلى أرض كنعان، وعندما وصلوا إلى مكان اسمه «بلوطة مورة»^٥ في موضع «شكيم» من

١ - سفر التكوين، ٢٧: ١١ - ٢٢، وفي حاشية طبعة (دار للشرق، بيروت ١٩٩١) ص ١٨٥ «أن هناك نزاع قائم حول تاريخية هذا الرحيل الأول، مع أنه مثبت في التقاليد القديمة (٢٨/١١ و ٧/١٥) المحررة في زمن كانت أور قد أسست في عالم النسيان بعد أن كانت مركزاً هاماً في أوائل الألف الثاني. وعلى صلة دينية، وتجارية بحاران». علماً بأن أور تقع في بلاد ما بين النهرين السفلى، وأما حاران فهي شمالي غرب ما بين النهرين.

أما بالنسبة لذكر أور، في التوراة، منسوبة إلى الكلدانيين، فتذكر الحاشية أنه «لا بد من الاعتراف بإمكانية هذا الرحيل الأول، مع العلم بأن ذكر الكلدانيين قد يكون أيضاً أضيف في الحقبة البابلية الجديدة».

٢ - سفر التكوين، ١٠: ١٢.

٣ - أعمال الرسل، ١١: ٣ - ٤.

٤ - سفر التكوين، ٢٠: ١٢ - ٣.

٥ - اعترض الدكتور كمال الصليبي (التوراة جاءت... ص ٢٣٨) على اسم «بلوطات مورة» أو «بلوطات مورا» كما جاءت في الترجمات العربية للتوراة، وقال إن الترجمة الصحيحة لعبارة «ولتي مورا» الواردة في النص الأصلي للتوراة، هي «حرش» أو «غابة» مورا، وليس «بلوطات» مورا، موضحاً أن «لن» في العبرية هي الشجرة الكبيرة، وجمعها «لنيم» أي «الشجر الكبير، الغابة، الحرش»، وقد حذفت مهم الجمع في «ولتي مورا» بداعي الإضافة.

٦ - شكيم، بلدة بالقرب من نابلس في فلسطين.

أرض كنعان، تراءى الرب لأبرام وقال: «لنسلك أعطي هذه الأرض». فبنى هناك مذبحاً للرب الذي تجلّى له، ثم انتقل من هناك إلى الجبل الشرقي وضرب خيمته، وبنى هناك مذبحاً للرب، ثم رحل رحيلاً متوالياً نحو النقب^١.

من هنا، تبدأ مسألة أرض الميعاد، التي لم يتمكن أبرام من البقاء فيها يومذاك، بسبب المجاعة التي حلت هناك، مما اضطره إلى الانتقال إلى مصر، فلما قارب أن يدخل مصر، قال لسراي إمرأته: «أنا أعلم أنك امرأة جميلة المنظر، فيكون، إذا رآك المصريون، أنهم يقولون: «هذه امرأته» فيقتلونني ويهبطونك على قيد الحياة، فقولِي إنك أختي، حتى يُحسن إليّ بسببي وتحيا نفسي بفضلك». ولما دخل أبرام مصر، رأى المصريون أن المرأة جميلة جداً، ورآها رؤساء فرعون ومذحوها لدى فرعون فأخذت المرأة إلى بيته، فأحسن إلى أبرام بسببها فصار له غنم ويقر وحميم وخدام وخدامات وحمائر وجمال^٢، فضرب الرب فرعون وبيته ضربات شديدة بسبب ساري امرأة أبرام. فاستدعى فرعون أبرام وقال له: «ماذا صنعت بي؟ لم أعلمني أنها امرأتك؟ لم قلت: هي أختي حتى أخذتها لتكون لي امرأة؟ والآن هذه امرأتك، خذها وامض». وأمر فرعون قوماً فشيعوه هو وامرأته وكل ما له^٣. فانتقل أبرام إلى النقب، وقد صار غنياً جداً «بالمائسة والفضة والذهب» ومن النقب، عاد إلى حيث كان قد نصب خيمته في أرض كنعان وبنى مذبحاً للرب، قبل أن ينتقل إلى مصر^٤.

ضاعت أرض كنعان، بحسب التوراة، بماشية أبرام ولوط ابن أخيه، فانتقل لوط إلى سهل الأردن، بينما بقي أبرام في أرض كنعان، حيث تراءى له الرب وقال:

١ - سفر التكوين، ١٢: ٤-٩.

٢ - جاء في حاشية هذا الفصل أن «لهذه الرواية طابع خُلقي غير مكتمل، والضمير لا يستنكر فيه كل كذب، وحياة الزوج تفضل في هذه الاخلاقية على شرف المرأة. فالبيشرة، بهداية الله، لم تع الشريعة الخلقية إلا تدريجياً».

٣ - سفر التكوين، ١٢: ١٠-٢٠.

٤ - راجع سفر التكوين، ١٣: ٤.

« إرفع عينيك وانظر من المكان الذي أنت فيه شمالاً وجنوباً وشرقاً وغرباً، إن كل الأرض التي تراها لك أعطيها ولنسلك للأبد. وأجعل نسلك كتراب الأرض، حتى إن أمكن أحداً أن يحصي تراب الأرض، فنسلك أيضاً يحصى، قم فامش في الأرض طولها وعرضها فإنني لك أعطيها » فانتقل أبرام بخيامه وجاء فأقام في بلوطة مورة التي بحبرون وبنى هناك مذبحاً للرب^٢. وهكذا تتطور مسألة أرض الميعاد.

بعدما استقر أبرام في موطنه الجديد، أغار بعض ملوك البلدان الواقعة حول الفرات على مدن سهل الأردن حيث كان يقيم لوط، فأسروا هذا الأخير مع أهل بيته بعد أن استولوا على سدوم^٣. فلما بلغ الخبر أبرام سلّح غلمانه وعبيده وكبس الفزاة ليلاً، فاسترجع لوطاً وأملاكه ونساءه وجميع الأسرى وكل ما كان لهم، فخرج سدوم لاستقباله، بعد رجوعه. أمّا ملكيصادق^٤، ملك شاليم^٥، فأخرج خبزاً وخمراً، لأنه كان كاهناً لله العلي، وبارك أبرام وقال: « على أبرام بركة الله العلي خالق السماوات والأرض، وتبارك الإله العلي الذي أسلم أعداءك إلى يديك -، وأعطاه أبرام العشر من كل شيء^٦ ».

١ - سفر التكوين، ١٢، ٥ - ١٨.

٢ - حبرون، أو الخليل، أو خليل الرحمن. مدينة في إسرائيل هي من أقدم مدن العالم، والخليل كانت محافظة في المملكة الأردنية الهاشمية وكانت قاعدتها مدينة الخليل هذه التي فيها قبر إبراهيم الخليل وزوجته سارة واسحق ويعقوب ورفقة.

٣ - سدوم، مدينة قديمة في إسرائيل على شاطئ البحر الميت، وهي التي سيمطرها الله مع مدينة عمورة تاراً قصاصاً على خطايا أهلها.

٤ - ملكيصادق، هذا الذي يظهر في الرواية (تكوين ١٦، ١٧ - ٢٤) ظهوراً سريعاً وغامضاً كملك أورشليم، حيث يختار الله سكانه، وككاهن للملئ قبل إنشاء الكهنوت اللاوي، فإن المزمور ١١٠/٤ يقدم لنا كصورة داود المجد، هو أيضاً، صورة المسيح الملك والكاهن. ويشرح لنا الفصل السابع من الرسالة إلى العبرانيين كيف أن كل ذلك يطبق على كهنوت المسيح، ولقد استغل التقليد الأبائي هذا التفسير التمثيلي وأغناه، فرأى في الخبر والخمر اللذين لهما لإبراهيم صورة سرّ القربان، لا بل ذبيحة حقيقية وصورة للذبيحة القرنيانية، وقد ذهب بعض الآباء إلى القول بأن ابن الله نفسه قد ظهر في ملكيصادق.

٥ - شاليم وشليم هي أورشليم.

٦ - وهكذا يظهر ملكيصادق بصورة عظيم الكهنة، وكوريث الامتيازات الملكية ورئيس الكهنوت الذي يستوفي العشر من بني إبراهيم. (راجع سفر التكوين ١٤، ٢٤).

كانت ساراي، زوجة إبراهيم، عاقراً، لذلك فعندما تراءى له الرب بعد هذه الأحداث وقال له: «لا تخف يا أبرام، أنا ترس لك، وأجرك عظيم جداً» قال أبرام، «أيها السيد الرب، ماذا تعطيني؟ إنني منصرف عقيماً، وقيم بيتي هو أليعازر الدمشقي^١ وقال أبرام: «إنك لم ترزقني نسلاً فهوذا ربيب بيتي يرثني» فإذا بكلمة الرب إليه قائلاً: «لن يرثك هذا، بل، من يخرج من أحشائك هو يرثك».. ووعد الرب بأن يكون نسله بعدد الكواكب التي بوسعه أن يحصيها. وإذا آمن أبرام، قال له الرب: «أنا الرب الذي أخرجك من أور الكلدانيين لأعطيك هذه الأرض ميراثاً لك» وقال له أيضاً: «إعلم يقيناً أن نسلك سيكونون نزلاء في أرض ليست لهم، ويستعبدونهم ويذلونهم أربع مئة سنة، والأمة التي يُستعبدون لها ساديتها أنا، وبعد ذلك يخرجون بمال كثير، وأنت تنضم إلى آباءك بسلام وتدفن بشيعة طيبة. وفي الجيل الرابع يرجعون إلى هنا، لأن إثم الأموريين لن يكون قد اكتمل عندئذ». وفي ذلك اليوم قطع الرب مع أبرام عهداً قائلاً: «لنسلك أعطي هذه الأرض، من نهر مصر إلى النهر الكبير، نهر الفرات^٢...».

بعد هذا العهد، إرتأت ساراي على زوجها أبرام أن يدخل على خادماتها المصريّة هاجر، «لعل بيتها يُبنى منها». وإذا سمع أبرام لقول زوجته، ولدت هاجر له ابناً سمّاه إسماعيل^٣، وكان أبرام ابن ست وثمانين سنة^٤.

لما بلغ أبرام التاسعة والتسعين من عمره، تراءى له الرب وقال له: «أنا الله القدير، فسر أمامي وكن كاملاً، سأجعل عهدي بيني وبينك، وسأكثرك جداً جداً» فسقط أبرام على وجهه وخطبه الله قائلاً: «ها أنا أجعل عهدي معك، فتصير أباً

١ - ترجمة تقديرية لنص عبري مشوّء.

٢ - راجع سفر التكوين، ١٥: ١٨.

٣ - إسماعيل من العبريّة: يسمع إيل - yishma' أي: يسمع الله.

٤ - راجع سفر التكوين، ١٦: ١٦.

عدد كبير من الأم، ولا يكون اسمك أبرام بعد اليوم، بل يكون اسمك إبراهيم^١، لأنني جعلتك أبا عدد كبير من الأم. وسأملك جداً وأجعلك أمماً، وملوك منك يخرجون. وأقيم عهدي بيني وبينك وبين نسلك من بعدك مدى أجيالهم، عهداً أبدياً، لأكون لك إلهاً ولنسلك من بعدك وأعطيك الأرض التي أنت نازل فيها، لك ولنسلك من بعدك، كل أرض كنعان، ملكاً مؤبداً، وأكون لهم إلهاً^٢. وقال الله لإبراهيم: «ساري امرأتك لا تسمها ساري، بل سمها سارة. وأنا أباركها وأرزقها منك ابناً وأباركها فتصير أمماً، وملوك شعوب منها يخرجون». فسقط إبراهيم على وجهه وضحك وقال في قلبه: «الابن مئة سنة يولد ولد، أم سارة وهي ابنة تسعين سنة تلد؟» فقال إبراهيم لله: «لو أن إسماعيل يحيا أمام وجهك!» فقال الله: «بل سارة امرأتك ستلد لك ابناً وسمه إسحق^٣، وأقيم عهدي معه، عهداً أبدياً، لأكون له إلهاً ولنسله من بعده، وأمّا إسماعيل فقد سمعت قولك فيه. وهأنذا أباركه وأقيمه وأكثره جداً، ويولد اثني عشر رئيساً وأجعله أمة عظيمة. غير أن عهدي أقيم مع إسحق الذي تلده لك سارة في مثل هذا الوقت من السنة المقبلة^٤».

وقبل أن تلد سارة لإبراهيم ابنه إسحق، كان الله قد أنزل غضبه ناراً على سدوم وعمورة بسبب فساد أهلها، بعد أن أنذر ملاك الرب لوطاً وابنتيه بوجوب خروجهما من سدوم، وإذ لم ينج من نسل لوط سوى ابنتيه، فقد أقدمتا على مضاجعة والديهما بعد أن سقاهن خمرًا كثيرًا حتى لا يعي ما هو حاصل، وقد

١ - جاء في حاشية التوراة (المشرق ١٩٩١) هنا: «في المفهوم القديم لا يقتصر اسم الكائن على الدلالة على شخصه، بل يحدد طبيعة شخصيته أيضاً، فإذا حدث تغيير في الاسم، حدث تغيير في المصير (راجع الآية ٥ و ١٠/٢٥) يبدو في الواقع أن أبرام وإبراهيم هما صيغتان لهجيتان لاسم واحد، وأن لهما معنى واحداً هو «عظيم الأب، كرم النسب» لكن كلمة «إبراهيم» تفسر هنا بتجانسها مع «أب عمون» أي «الكثرة».

٢ - سفر التكوين، ١٥: ٨.

٣ - إسحق، من العبرية yishaq أي ليبتسم الله (إيل) وقد جاء هذا الاسم، بحسب التفسير، لأن إبراهيم ضحك عندما بشره الرب بهولادته.

٤ - سفر التكوين، ١٥: ٢٢.

حملتا منه « وولدت الكبرى ابناً وسمّته موآب، وهو أبو الموابيّين، والصغرى أيضاً ولدت ابناً وسمّته بَنُغَمِّي وهو أبو بني عَمُون^١ ».

وكان قد وُلِدَ لناحور، أخي إبراهيم، من زوجته ملكة، ثمانية أبناء، هم: عوص، ويوز، وقموئيل أبو آرام، وكاسد، وحزو، وفلداش، وبدلاق، ويتوئيل؛ كما كان قد وُلِدَ لناحور أيضاً أربعة أبناء هم: طايح، وجاحم، وطاحش، ومعكة^٢.

بعد مولد إسحق، تعرّض إبراهيم لمشكلتين الأولى جاءت نتيجة رفض سارة لبقاء هاجر وابنها اسماعيل في بيت إبراهيم، والثانية نتيجة امتحان الربّ له إذ أمره بأن يقدّم « ابنه وحيد الذي يحبّه، إسحق، محرقة^٣ »، بيد أن الله ساعده بالنسبة لإسماعيل إذ قال لإبراهيم: « لا يسوء في عينيك أمر الصبيّ وأمر خادمتك، مهما قالت لك سارة، فاسمع لقولها، لأنّه بإسحق يكون لك نسل باسمك. وأنا ابن الخادمة، فهو أيضاً أجعله أمة عظيمة، لأنّه نسلك^٤ ». وهكذا مضت هاجر يطفلها إسماعيل، بعد أن أعطاها إبراهيم خبزاً وقرية ماء وجعل الولد على كتفها وصرفها، وقد تاهت في برّيّة بئر سبع^٥ بعد أن نفد الماء من القرية، غير أن ملاك الربّ قد كلّمها: « قومي فخذِي الصبيّ وشدي عليه يدك، فإنّي جاعله أمة عظيمة » ففتح الله عينها فرأت بئر ماء، فمضت وملأت القرية ماءً وسقت الصبيّ^٦ وكان الله مع الصبيّ حتّى كبر فأقام بالبرّيّة وكان رامياً بالقوس، وأقام ببرّيّة فاران، واتخذت له أمّه امرأة من أرض مصر^٧. وهكذا أزيل إسماعيل بن إبراهيم من جاريته المصرية، من حياة العبرانيّين وتفكيرهم، وفضّل عليه إسحق^٨.

١ - سفر التكوين، ٣٠: ١٩ - ٢٨.

٢ - سفر التكوين، ٢٠: ٢٢ - ٢٣.

٣ - سفر التكوين، ٢٢: ١٢.

٤ - بئر سبع، بحسب التوراة (تكوين ٢٥: ٢١ - ٢٦) سُمّي كذلك لأن إبراهيم، عندما تعاود مع أبيمالك على عدم الخداع، قدّم سبع نماج من الفخم « شهادة بأنّه حفر تلك البئر » كي لا يدّعي أحد ملكيته في ما بعد.

٥ - سفر التكوين، ١٥: ٢١ - ٢٦.

٦ - بخروج اسماعيل من تفكير اليهود وتاريخهم، دخل تاريخ العرب، فبزواجه من جرمه الثانية العارية، ومن تناسلها، جاء العرب المستعربة بنو عدنان. وانتشرت قبائلهم شمالي جزيرة العرب، وفي التوراة، أن بني اسماعيل هم: نايوت، وقيدار، وأدهئيل، ومبسام، ومشماخ، ودومة، ومثا، وحدار، وتيسا، ونافيش، وقدمة، تكوين، ١٢: ٢٥ - ١٥.

أمّا المشكلة الثانية التي واجهها إبراهيم نتيجة أمر الربّ له بتقديم ابنه إسحق محرقة، فقد أنقذه الربّ منها عندما تأكد له أن إبراهيم «مُتّق له، فلم يمسك عنه ابنه وحيد» إذ ناداه ملاك الربّ في اللحظة التي كان يهّم فيها بإنزال السكّين على رقبة وحيد، وقال له: «إبراهيم إبراهيم... لا تمّد يدك إلى الصبي ولا تفعل به شيئاً، فإنّي الآن عرفت أنّك مُتّق الله، فلم تمسك عنيّ ابنك وحيدك»^١... ونادى ملاك الربّ إبراهيم ثانية من السماء وقال: «بنفسي حلفت، يقول الربّ، بما أنّك فعلت هذا الأمر ولم تمسك عنيّ ابنك وحيدك، لأباركك وأكثرك نسلك كنتجوم السماء وكالزئمل الذي على شاطئ البحر، ويرث نسلك، مدن أعدائه، ويتبارك بنسلك جميع أم الأرض، لأنّك سمعت قولي»^٢.

وبعد أن ماتت سارة، ودفنها إبراهيم في مغارة تقع ضمن حقل اشتراه بأربع مئة مشقال^٣ فضّة من رجل حثّي، وهذه المغارة تقع في «حقل المكفيلة تجاه ممرا، وهي حبرون في أرض كنعان»... كان إبراهيم قد شاخ وطعن في السنّ، فحلف أكبر خدام بيته، وهو المولّى على جميع ما له، بالآ يسمح بزواج ابنه إسحق من بنات الكنعانيّين، بل يجب أن تكون زوجة وحيد من عشيرته، من مسقط رأسه، آرام النهرين، وهكذا تخمّ زواج إسحق من رفقة بنت بتوئيل ابن مملكة إمراة ناحور أخي إبراهيم^٤.

أمّا إبراهيم، فرغم شيخوخته، تزوّج بعد موت سارة بامرأة تدعى قطورة، «فولدت له زمران ويقشان ومدان ومدين ويشباق وشوحاً، وولد يقشان شباً

١ - سفر التكوين، ١١: ٢٢ - ١٢: ١٢، خروج، ٢٠: ١٢، تثنية، ١٢: ٦، يهوذا، ١٦: ١٢، رسالة يوحنا الأول، ٤: ١٩، الرسالة إلى أهل رومية ٣: ٢٨، الرسالة إلى العبرانيّين، ١٧: ١٦.

٢ - سفر التكوين، ١٥: ٢٢ - ١٨: ١٨، راجع سفر التكوين، ٢٠: ١٦ و ١٠: ١٦ و ١٣: ٣٢ و ٢٤: ٦٠، واسمها، ١٢: ١٤.

٣ - المقيال في ذلك العصر كان يساوي ١١،٤ غرام.

٤ - راجع سفر التكوين، ١١: ٢٤ - ٦٦.

وَدَدَان، وبنو دَدَان هم الأَسُورِم والَّلُطُوشِيم والَّلُومِيم، وبنو مَدِين هم عِيفَة وعَفَر وحنوك وأبيداع وألداعة». هذا بحسب التوراة^١.

وعندما مات إبراهيم عن مئة وخمس وسبعين سنة، كان إسماعيل هناك، إلى جانب أخيه إسحق، وقد دفن الأخوان والديهما، أباه الإديان الإبراهيمية، في مغارة المكفيلة في حقل عفرون بن صوحر الحثي الذي تجاه ممرا، قرب امرأته سارة^٢.

إِسْحَقُ وَيَعْقُوبُ

لن يكون لإسماعيل ذكر في التاريخ اليهودي بعد ذلك الحين. فلقد انحصرت السلالة بإسحق، كما ستتحصر لاحقاً بيعقوب الذي، مثلما حوّل الربّ اسم جدّه أبرام إلى إبراهيم، سوف يحوّل اسمه إلى إسرائيل^٣.

كان إسحق ابن أربعين سنة حين اتخذ رفقة بنت بتوئيل من فدّان آرام زوجة له، وقد كانت رفقة هي الأخرى، مثل ساراي، عاقراً، إلّا أنّ الربّ استجاب لإسحق، فحملت امرأته توأمين «واصطدم الولدان في جوفها، فقالت: إن كان الأمر هكذا، فما لي والحياة؟ ومضت تستشير الربّ فقال لها: «في جوفك أُمّتان، ومن أحشائك يتفرّع شعبان: شعب يقوى على شعب، والكبير يخدم الصغير^٤».

وتحققت النبوءة بولادة رفقة لإسحق توأمين: عيسو، الذي خرج أولاً، ويعقوب. وبينما كان إسحق يحبّ عيسو لأنّه كان عارفاً بالصيّد وكان رجل حقول، وكان إسحق يستطيع صيد ابنه، كانت رفقة تحبّ يعقوب الذي كان «رجلاً مستقراً مقيماً في الخيام». وقد عملت رفقة على تعليم يعقوب كيف

١ - سفر التكوين ١١: ٢٥ - ١٤ من قطرة تحذّر شعوب جزيرة العرب، ومنهم بنو مدين (الخروج ٢٠: ١٥) وبنو سبأ (سموئيل ٢: ١٠١٠ - ١٠) وبنو دَدَان (إشعيا، ١٣: ٢١).

٢ - سفر التكوين، ٢٥: ٧ - ١١.

٣ - إسرائيل، بالعبرية yisrâ-êl أو ليحكم إيل، أو إيل يحكم.

٤ - سفر التكوين، ٢٥: ٢٣ - ٢٢.

يختلس بركة أبيه إسحق وهو على فراش الموت، كما أنَّ يعقوب كان قد اشترى من أخيه عيسو بكريته مقابل «خبز وطبيخ من العدس».

قبل أن يموت إسحق كان قد انتقل إلى أرض جرار، بسبب مجاعة حلت بالأرض. وقد أمره الربُّ أن يبقى في جرار وألاَّ ينتقل إلى مصر، وقد جدّد له الوعد بأن «يكون معه ويباركه، لأنَّ له ولنسله سيعطي هذه البلاد كلّها، وفي بالقسم الذي أقسمه لإبراهيم أبيه، ويكثر نسله كنجوم السماء، ويعطي نسله هذه البلاد كلّها، وتبارك بنسله أم الأرض كلّها، من أجل أنَّ إبراهيم أصغى إلى صوته وحفظ أوامره ووصاياهم وفرائضه وشرائعه». فأقام إسحق في جرار^١.

وتكرّر بجرار مع الفلسطينيين وملكهم أبيمالك، قصة إبراهيم مع المصريين وفرعونهم، فيعرف إسحق بزواجه على أنّها أخته لأنّه «خاف أن يقول هي امرأتي» لئلاَّ يقتله أهل المكان بسبب رفقة لأنّها جميلة المنظر». وعندما اكتشف أبيمالك الحقيقة تصرّف مثلما تصرّف الفرعون مع إبراهيم، وقد اغتنى إسحق «وكان يزداد غنى إلى أن صار غنياً جداً، وصارت له ماشية غنم وماشية بقر وخدم كثيرون فحسده الفلسطينيون^٢»...

غير أن الربّ قد أوحى إلى ملك الفلسطينيين بأنَّ إسحق هو مبارك الربّ، فسارع أبيمالك إلى قطع عهد سلام مع إسحق.

كان لا يزال إسحق حياً عندما تزوّج ابنه البكر عيسو من يهوديت بنت بئيري الحثّي، ومن بسمّة، بنت أيلون الحثّي أيضاً، فكاتبنا «مرارة نفس لإسحق ورفقة». وبعد أن اختلس يعقوب بركة إسحق بتوجيه أمّه رفقة ومساعدتها^٣، قالت رفقة لزوجها إسحق وهو على فراش الموت: «قد سئمت حياتي بسبب بنات حثّ، فإنّ تزوّج يعقوب بامرأة من بنات حثّ مثل هؤلاء، من بنات البلد، فما لي

١ - سفر التكوين، ١٠٢٦ - ٦.

٢ - سفر التكوين، ٢٦ - ١٤.

٣ - انظر الرواية في سفر التكوين، ٢٧ - ١٠٢٣.

والحياة؟» فدعا إسحق، وهو على فراش الموت، ابنه يعقوب، وباركه، وأوصاه قائلاً: «لا تأخذ امرأة من بنات كنعان. قم وامض إلى فدان آرام، إلى بيت بتوئيل أبي أمك، وتزوج بامرأة من هناك، من بنات لابان خالك، والله القدير يباركك ويكثرك وتكون جماعة شعوب ويعطيك بركة إبراهيم، لك ولنسلك معك، لتراث أرض غربتك التي وهبها الله لإبراهيم^١».

عندما مضى يعقوب إلى فدان آرام تبعاً لرغبة أمه ولوصية أبيه، دب الحقد في قلب أخيه عيسو، وكانت تلك بداية الانفصال بين الأخوين التوأمين، ذلك الانفصال الذي سيحصر فيما بعد شعب الله المختار بذريعة يعقوب.

في فدان آرام، أراد يعقوب أن يتزوج بابنة خاله لابان راحيل، ولكن راحيل كانت أصغر من شقيقتها ليثة، فاحتال عليه خاله وزوجه ليثة، لأن التقليد كان يقضي بتزويج البنت الكبرى قبل شقيقاتها، وكان يعقوب قد خدم خاله سبع سنوات مقابل أن يزوجه ابنته راحيل، وعندما اكتشف في الصباح أن التي دخل عليها إثر وليمة العرس ليلاً، إنما كانت ليثة، اضطر إلى أن يخدم خاله سبع سنوات أخرى ليحصل على راحيل أيضاً. وكان لليثة خادمة اسمها زلفة وهبها إياها أبوها، وكان لراحيل هي الأخرى خادمة اسمها بلهة.

بينما راحت ليثة، الدميعة الوجه المتهذلة العينين، تنجب ليعقوب الولد ثلو الولد، ظهر أن راحيل الجميلة، المحبوبة من يعقوب، كانت عاقراً، فلم تنجب. وإذا غارت من شقيقتها التي كانت قد أنجبت ليعقوب أربعة بنين، طلبت من زوجها أن يدخل على خادماتها بلهة علها تلد على ركبتهما، ويبنى بيتها هي أيضاً منها، فولدت بلهة، خادمة راحيل، ليعقوب ولذين. وإذا رأت ليثة أنها قد توفقت عن الولادة، طلبت إلى زوجها يعقوب أن يدخل على خادماتها زلفة لثريد نسله، فولدت زلفة، خادمة ليثة، ليعقوب ولذين آخرين، ثم عادت ليثة وولدت له ابنتين

١ - سفر التكوين، ٢٨ - ٤.

آخرين، إضافة إلى ابنة أثنى، قبل أن يستجيب الله لراحيل. ويفتح رحمها، لتحمل وتلد ابناً وتقول: «قد أزال الله عتي العار»، وسمّته يوسف^١ قائلة: «زادني الربّ ابناً آخر^٢». وفي وقت لاحق، سوف تلد راحيل ولداً آخر على طريق بيت لحم، واذ تعسّرت الولادة، وشعرت راحيل أنها ميتة لا محالة، سمّيت الطفل «بن أوني» أي «ابن ألمي». غير أن يعقوب قد غيّر اسم هذا الطفل الذي ماتت راحيل وهي تله، وجعل اسمه «بنيامين» أي «ابن اليمن».

تلك المرأة التي سوف ينمو نسلها من ابنها يوسف ليمثّل إحدى أشهر ملاحم الشعوب: راحيل، ماتت هناك في طريق أفراتة (وهي بيت لحم) وأقام يعقوب نصباً على قبرها.

عندما ماتت راحيل، كان قد أصبح ليعقوب، إثنا عشر ابناً هم: رأوبين وشمعون ولاوي ويهوذا ويسّاكر وزبولون من امرأته ليثة، وجاد وأشير من زلفة خادمة ليثة، ودان ونفتالي من بلعة خادمة راحيل، إضافة إلى يوسف وبنيامين من زوجته المفضّلة راحيل، وإلى ابنته دينّة التي ولدتها له زوجته الأولى ليثة.

وبعد مكوته أكثر من عشرين سنة لدى خاله، والد زوجته: لابان، في فدان آرام، فرّ يعقوب ومعه زوجته وأبناؤه وقطعانه من هناك بسبب تسلّط خاله ومطمعه. وقد قال الربّ ليعقوب: «إرجع إلى أرض آبائك ومسقط رأسك وأنا أكون معك^٣».

وبينما كان يعقوب متجهاً إلى أرض كنعان، كان خاله لابان، يجذّ في إثره ملاحقاً إياه، فأدركه عند جبل جلعاد، لكنّ الله «أتى لابان في الحلم ليلاً وقال له: - إياك أن تكلم يعقوب بخير أو شرّ»، لذلك اقتصر الأمر على عتاب بين الرجلين

١ - بالعبرية يوسف Joseph أي «يزيد» أو «ليثيف» (إيل).

٢ - سفر التكوين، ٣٠، ٢٢ - ٢٤.

٣ - سفر التكوين، ٣١، ٣١.

خوف لابان من غضب الله، وانتهت المسألة إلى معاهدة قضت بأن يكون موضع لقائهما في جبل جلعاد، حداً فاصلاً بين شعبيهما، ولا يتعدى أحدهما على الآخر.

هنا، بدأت مسألة العلاقة بين يعقوب وأخيه عيسو، إذ لا بد من التذكير بأن حقدًا كان قد وُلد في قلب عيسو بسبب اختلاس يعقوب منه بركة أبيه، ومع أن عيسو قد استقبل أخاه يعقوب إستقبالاً طيباً، فقد بقي يعقوب حذراً من أخيه، وبينما هو في إحدى الليالي منعزلاً في تلك الصرود «صارعه رجل إلى طلوع الفجر، ورأى أنه لا يقدر عليه، فلمس حقّ وركه، فانخلع ورك يعقوب في مصارعته له، وقال: «إصرفني» لأنه قد طلع الفجر، فقال يعقوب: «لا أصرّفك أو تباركني» فقال له: «ما اسمك؟» قال: «يعقوب» قال: «لا يكون إسمك يعقوب فيما بعد بل إسرائيل^١، لأنك صارعت الله والناس فغلبت^٢». وسأله يعقوب عن اسمه، فقال: «لَمْ سؤالك عن اسمي؟» وباركه هناك، حيث سمّى يعقوب المكان فتوثيل قنائل^٣، «إني رأيت الله وجهاً إلى وجه، ونجّت نفسي». وأشرقت الشمس عند عبوره فتوثيل، وهو يعرج من وركه. ولذلك لا يأكل بنو إسرائيل عرق النسا الذي في حقّ الورك.... لأنه لمس حقّ ورك يعقوب على عرق النسا^٤.

المقصود في هذه الرواية اليهودية التي تصوّر مصارعة يعقوب لله، هو الصراع الجسديّ، حيث يبدو يعقوب الغالب أولاً، لكنّه حين يعرف طبيعة خصمه السامية، يقتصب بركته، علماً بأنّ النصّ يتجنّب اسم الربّ، كما أنّ المعتدي المجهول يرفض أن يسمّى نفسه، ويستعمل مؤلف سفر التكوين قصّة قديمة لتفسير اسم فتوثيل

١ - إسرائيل، وبالعبودية، yisrah-el أو ليحكم إيل أو إيل يحكم، إلّا أنّه جاء في حاشية التوراة (المشرق، ص ١١٩) تعليقاً على هذا المقطع (تكوين، ٢٢، ٢٣ - ٢٩) «يفسر هنا اسم إسرائيل بأصل شعبي ورد في الترجمة اليونانية والترجمة اللاتينية: «لأنك قويّ على الله» لذلك يفسّر بعضهم إسرائيل بـ «ليقو الله».

٢ - سفر التكوين، ٢٦، ٢٩.

٣ - سفر التكوين، ٢١، ٢٢.

« بني إيل » (وجه الله) ولايجاد أصل الاسم لإسرائيل، وبذلك يُضفي على تلك القصة معنى دينياً، وهو أن يعقوب يتمسك بالله ويغتصب منه بركة تكون واجباً على الله نحو الذين سيحملون بعده اسم إسرائيل. وبناءً على ذلك أصبح هذا المشهد صورة الصراع الروحي، وصورة فعالية الصلاة الملحة^١.

نزل يعقوب، الذي صار اسمه إسرائيل، بعد عودته من فدان آرام ولقائه أخيه عيسو، في مدينة شكيم^٢ من أرض كنعان، ومعه عياله، فاشتري قطعة أرض قرب المدينة وخيم فيها، إلا أن دينة، ابنة إسرائيل، قد تعرضت للاغتصاب من قبل رئيس البلد (شكيم حمور الحوي)، وإذ حاول إسرائيل أن يستغل تلك الحادثة ليقم عهداً مع أهل شكيم، يقضي بأن يتزوج مغتصب ابنته بها، شرط أن يتبع الناس شريعته، وأن يبدأوا ذلك بالاختتان، قبل أهل شكيم بذلك، واختتنوا في يوم واحد، استغل ابنا إسرائيل: شمعون ولاوي، ليلة الاختتان والرجال يتألمون من جرائها، فدخلوا المدينة «وقتل كل ذكر بمن فيهم شكيم ووالده حمور، وأخذوا دينة، ثم دخل بنو يعقوب وسلبوا ما في المدينة بسبب تدنيس أختهم، وسبوا كل ثروات شكيم وجميع أطفالها ونسائها وكل ما في البيوت.. فقال يعقوب لشمعون ولاوي: «قد جلبتما الشقاء عليّ وسؤدتما وجهي عند أهل البلد من كنعانيين وفرزيين وأنا نفر معدود، فيجتمعون عليّ ويضربونني فأهلك أنا وبيتي.. فقالا: - أكرهية تعامل أختنا؟».

مرة ثانية، تراءى الله ليعقوب وقال له: «اسمك يعقوب، لن تسمى بعد اليوم يعقوب، بل إسرائيل يكون اسمك... أنا الله القدير، إنم وأكثُر، أمة وجمهور أم تخرج منك، وملوك من صلبك يخرجون، والأرض التي أعطيتها

١ - الكتاب المقدس، العهد القديم، دار المشرق (ببروت ١٩٩١) ص ١١٨.

٢ - تقع اليوم قرب نابلس.

٣ - سفر التكوين، ٢٥: ٢٤ - ٢٦: ٥.

لإبراهيم وإسحق لك أعطيها، ولنسلك من بعدك أعطي الأرض^١». وهكذا يتحوّل عهد إبراهيم إلى إسرائيل الذي كان اسمه يعقوب، دون أن يكون لأحد سواه وذريته حقّ بها.

حصل ذلك قبل أن يموت إسحق وهو في حبرون عن مئة وثمانين سنة، وقد اشترك في دفنه، إضافة إلى يعقوب، ابنه عيسو.

ومن دون أن تتوسّع المصادر اليهوديّة في موضوع خلاف يعقوب مع عيسو، تذكر أنّه بعد موت إسحق، «أخذ عيسو نساءه وبنيه وبناته وكلّ نفس في بيته وماشيته وكلّ بهائمهم وسائر مقتناه الذي اقنى في أرض كنعان، وانتقل إلى أرض بعيدة عن وجه يعقوب أخيه، لأنّ مالهما كان أكثر من أن يقيما معاً، ولم تكن أرض غربتهما تسعهما لكثرة مواشيهما، وأقام عيسو بجبل سميعر، وعيسو هو أدوم^٢».

كان عيسو قد اتخذ نساء من بنات كنعان، وقد رزق منهم خمسة بنين هم: أليافاز، وروعثيل، ويعوش، ويعلام، وقورح.

وبانفصال عيسو عن أخيه يعقوب الذي صار اسمه إسرائيل، واستيطانه بين جنوب فلسطين وخليج العقبة، سوف ينشأ من نسل عيسو المعروف بأدوم، الأدوميّون، الذين سوف ينصرفون للرعاية والتهب، وسوف تكون لهم حروب كثيرة مع الإسرائيليّين، حتى يخضعهم يوحنا هورقانس سنة ١٢٦ ق.م. لتأتي منهم سلالة الهيروديين ملوك فلسطين حتى خراب أورشليم سنة ٧٠ م.

أمّا يعقوب، فقد استوطن نهائياً الأرض الذي نزل فيها أبوه، أرض كنعان، بعد أن صار اسمه إسرائيل، وصار اسم أرضه أرض إسرائيل.

١ - سفر التكوين، ١٢٥٠ - ١٢.

٢ - سفر التكوين، ٢٦ - ٨.

كان يوسف، ابن راحيل، الابن المفضل لدى أبيه إسرائيل، وتردّ التوراة سبب هذا التفضيل إلى أن يوسف كان ابن شيخوخة إسرائيل، مع أن بنيامين كان أصغر بنيه.

على أيّ حال، أبغض بنو إسرائيل أخاهم يوسف الذي كان يرى أحلاماً تنبئ بأنّه سوف يملك عليهم، وكان يروي لإخوته تلك الأحلام، مما زاد في كرههم له، فراحوا يتآمرون عليه بغية قتله للتخلص منه، إلا أن أحد إخوته: رأوبين ابن ليشة، خلّصه منهم قائلاً: «لا نقتل نفساً»، واقترح أن يطرحوه في بئر في البرية دون أن يقتلوه، وكان مراده أن يخلصه من أيديهم بعد ذلك. ويعد أن وضعوه في البئر، عادوا فانتشلوه وباعوه لقافلة من الإسماعيليين كانت مارة من هناك، بناء على نصيحة أخيه يهوذا ابن ليشة، مقابل عشرين من الفضة. وبينما حمل الإسماعيليون يوسف إلى مصر، قام إخوته بذبح تيس ماعز وغمسوا في دمه قميص يوسف الذي كانوا قد انتزعوه عنه، وأوصلوا القميص إلى أبيهم إسرائيل ليؤكدوا له أن وحشاً افترسه، وقد حزن إسرائيل على يوسف كثيراً، بينما باع الإسماعيليون يوسف في مصر لفوطيفار، خصي فرعون ورئيس الخرس^١.

نجح يوسف في خدمة سيّده الجديد وحقق عنده مكانة عالية حتى بات الرجل الأول في قصره، ولمّا كان يوسف شاباً جميلاً، مال قلب امرأة سيّده إليه، إلا أنّه رفض خيانة سيّده، وعندما تمسّكت بثوبه بقصد جذبها إليها، فرّ يوسف من بين يديها تاركاً ثوبه، مما جعلها تنتقم لكبريائها بأن اتهمتّه بأنّه جاء يحاول اغتصابها، وإذ صرخت ترك ثوبه بجانبها وفرّ. وقد صدّق فوطيفار ادّعاء زوجته، وغضب على يوسف ورماه في السجن، حيث نال حظوة السجّان، الذي رأسه على المساجين. وهناك اشتهر يوسف بتفسير الأحلام، حتّى كان حلم فرعون الشهير

١ - سفر التكوين، ٢٠: ٣٦.

بالبقرات السبع الهزيلة، والبقرات السبع السمان، وبالسنابل السبع السمان، والسنابل السبع الهزيلة، وإذا لم يتمكن أحد من سحرة مصر وحكمائها من تفسير حلم فرعون، الذي كان قد سمع بيوسف وقدرته على تفسير الأحلام، أرسل ودعاء ليفسّر له حلمه، فكان تفسيره الشهير الذي توقع سبع سنوات فيها شبع عظيم في كلّ أرض مصر، تأتي بعدها سبع سني مجاعة شديدة جداً، ونصح يوسف فرعون بأن «يبحث عن رجل فهيم حكيم يقيمه على أرض مصر، وبأن يسعى فرعون ويوكل وكلاء على هذه الأرض ويأخذ خمس غلة أرض مصر في سبع سني الشبع، وليجمعوا كلّ طعام سني الخير الآتية ويخزنوا قمحها تحت يد فرعون... فيكون الطعام مؤونة لهذه الأرض بسبع سني المجاعة...».

وإذا حسن الكلام في عيني فرعون الذي أعجب بحكمة يوسف، جعله على بيته وأمر شعبه بأن يتقاد إلى كلمته، ولم يعد فرعون أعظم من يوسف إلا في العرش. وسَمَّى فرعون يوسف «صفنة فعتش»^١ وزوّجه أسنات، بنت فوطيفار عاهن أون^٢، وهكذا صاهر يوسف أرفع أشرف مصر، وبينما راح يوسف يجمع خلال السنوات الخيرة، ولد له ابنان قبل أن تأتي سنة المجاعة، وهما «منشئ» وأفرائيم.

جاءت المجاعة، فكانت مصر مهتأة لها، ويبدو أنّ تلك المجاعة قد عمّت الأرض، فراحت شعوبها تقصد مصر للحصول على الحبوب، وأرسل إسرائيل أولاده إلى هناك ليشتروا خبأً. وكانت قصة لقاء طويلة انتهت بأن طلب يوسف من إخوته، بعد أن عرفهم بنفسه، أن يعودوا إلى كنعان فيحضروا أباهم وأموالهم وكلّ ما هو لهم ليقيموا بقره في أرض جاسان^٣. وكان فرعون، عندما بلغه الخبر، قد

١ - «صفنة فعتش» اسم مصري معناه «قال الله أنه حي».

٢ - «فوطيفار» أي «هبة رع» و«رع» هو إله الشمس. أمّا «أون» فهي «هيليوبوليس» مركز عبادة الشمس، وكان لكهنته دور سياسي هام.

٣ - منطقة الدلتا الشرقية.

أَصَرَ على تنفيذ رغبة يوسف في مجيء إسرائيل وبنيه إلى مصر، فعاد بنو إسرائيل إلى كنعان ومعهم عربات أعطيت لهم بأمر فرعون لنقل متاعهم.

جمد قلب إسرائيل عند سماعه بأن يوسف لا يزال حيّاً، ولم يتردّد في أمر الانتقال إلى مصر ولسان حاله: «حسبي أن يوسف ابني لا يزال حيّاً، أمضي وأراه قبل أن أموت».

حمل بنو إسرائيل أباهم وأطفالهم ونساءهم على العجلات، وأخذوا مقتنياتهم وانتقلوا إلى مصر، ونزلوا في أرض جاسان.

وقبل أن يموت إسرائيل أوصى ابنه يوسف بأن يدفنه في مقبرة آبائه وليس في مصر، وبارك ابني يوسف: منسى وأفرائيم، ومات إسرائيل (يعقوب) تاركاً في مصر أسباط إسرائيل الإثني عشر. وبعد أن حنّط إسرائيل، وبكى عليه المصريون سبعين يوماً، نُقِلَ إلى أرض كنعان في موكب ملوكيّ كان على رأسه يوسف، ومعه جميع حاشية فرعون وشيوخ بيته، وجميع شيوخ أرض مصر، وجميع آل يوسف وإخوته وآل أبيه، وتركوا عيالهم ومواشيهم في أرض جاسان، وصعدت معه مركبات وفرسان. وكما أوصى يعقوب (إسرائيل) فعل بنوه، فدفنوه في مغارة حقل المكفيلة التي اشتراها إبراهيم مع الحقل، ملك قبر، من عفرون الحثّي، إزاء ممرا، ثم رجع يوسف وإخوته وسائر من سعد معه، لدفن أبيه، إلى مصر.

كان عمر يعقوب (إسرائيل) عند وفاته مئة وسبعاً وأربعين سنة. وأقام يوسف بمصر هو وبيت أبيه، حتى بلغ المئة وعشر سنين. وعندما وافاه الأجل، قال لإخوته: «هاأنذا أموت، والله سيفتقدكم ويصعدكم من هذه الأرض إلى الأرض التي أقسم عليها لإبراهيم وإسحق ويعقوب». واستحلف يوسف بني إسرائيل وقال: «إن الله سيفتقدكم فأصعدوا عظامي من ههنا». ومات يوسف، فحفظوه وجعل في تابوت بمصر^١.

١ - قصة يوسف، راجع سفر التكوين، فصل ٣٧ إلى ٥٠.

هذا هو تاريخ بني إسرائيل السابق للخروج من مصر، ويبقى أن نشير إلى أن يهوذا، أحد أبناء إسرائيل (يعقوب) كان قبل هجرته مع أبيه وبنيه إلى مصر، قد تزوج بامرأة كنعانية رُزق منها ثلاثة بنين: عير، وأونان، وشيلة. ثم اتخذ يهوذا لابنه البكر، عير، زوجة اسمها تامارا، إلا أن عيراً مات قبل أن يُرزق أي ولد (لأنه كان شريكاً) وكذلك مات ابن يهوذا الثاني: أونان، الذي تمرد على رغبة أبيه حين طلب منه أن يدخل على زوجة أخيه عير، كي يقيم نسلًا لأخيه، واحتالت تامارا على يهوذا بالتنكر، حتى دخل عليها دون أن يعرفها، فولدت توأمين هما: فارص، وزارح^١ وهما سيكونان أصل نسل يهوذا، أو سبطه، كما سيكون لكل ولد من أبناء إسرائيل سبطه، وعلى هؤلاء، سيقوم تاريخ بني إسرائيل.

١ = سفر التكوين، ٣٨، ١ = ٢٠.

الفصل الثالث

من مصر إلى أرض الميعاد

- موسى
- الضربات العشر لأرض مصر
- الخروج من مصر
- يشوع بن نون والدخول إلى كنعان

كان أبناء إسرائيل الذين دخلوا مصر، والذين سيُنسب إلى كلٍّ منهم سبط^١، رأوين، وشمعون، ولاوي، ويهوذا، ويساكر، وزبولون، ونيامين، ودان، ونفتالي، وجاد، وأشير، إضافة إلى يوسف الذي كان في مصر.

بعد موت يوسف وإخوته، كان قد نما نسل بني إسرائيل بشكل كبير في مصر، وبنات الفرعون الجديد^٢ «الذي لم يعرف يوسف» يخشى أمر كثرتهم، فشدد عليهم السخرة والإذلال والأعمال الشاقة والقسوة، وحاول القضاء على كل مولود ذكر لهم، أمراً شعبه «بطرح كل ابن يولد لهم في النيل، وباستبقاء كل ابنة^٣».

في هذا الوقت، رُزق أحد أحفاد لاوي ابناً، لمّا رأت أمّه (وهي الأخرى لاويّة) أنّه جميل، أخفته ثلاثة أشهر، ولمّا لم تستطع أن تخفيه بعد، أخذت له سلّة من البردي وطلتها بالخمّر والزفت، وجعلت الولد فيها ووضعتها بين القصب على حافة النهر.. وإذ «نزلت ابنة فرعون إلى النيل لتغتسل مع صيفاتها، رأت السلّة بين القصب، فأرسلت خادمتها فأخذتها، وقد أشفقت على الطفل الذي تأكد لها أنّه من أولاد العبرانيين^٤» فتبنته، بعد أن سمّته موسى، لأنّها انتشلته من الماء^٥.

١ - السبط، ج. أسباط، ولد الولد، وهو مُشتق من السبط، أي الشجرة. والسبط من اليهود، كالتبيلة عند العرب.

٢ - الراجع أن هذا الفرعون هو فرعون الثاني المنقّب بفرعون الطالم (١٢٩٠ - ١٢٤٤ ق.م.).

٣ - سفر الخروج، ٢٢: ١.

٤ - سفر الخروج، ١: ١٠ - ١٢.

٥ - الأصل الشمسي العربي المشتق منه اسم موسى (في العبرية موسى) من جذر «مشأ» أي «انتشل» غير أن ابنة الفرعون لا تتكلّم العبريّة، وهكذا يجب أن يكون الاسم مصرياً، يُعرف بصيغته المختصرة «موزيس» أو «موزس» وبصيغته الكاملة «توت موزس» وتعني «الاله ولد».

كبر موسى، ورأى معاناة العبرانيين، ولما رأى مصرياً يضرب عبرانياً، لم يتمالك موسى نفسه، فقتل المصري وطمره، وإذا شاع الخبر، أمر فرعون بقتل موسى الذي هرب إلى أرض مدين، حيث تزوج ابنة كاهن مدين، وسكن عنده، وبقي هناك يرعى غنم حميه مدة أربعين سنة، إلى أن تراءى له ملاك الرب في لهيب نار من وسط عتيقة تشتعل بالنار دون أن تحترق، وأمره الله أن يخرج شعب إسرائيل من مصر بقوله:

«إني قد رأيت مذلة شعبي الذي بمصر، وسمعت صراخه بسبب مسخريه، وعلمت بآلامه، فنزلت لأنقذه من أيدي المصريين وأصعده من هذه الأرض إلى أرض طيبة واسعة، إلى أرض تدرك لبناً طيباً وعسلاً، إلى مكان الكنعانيين والحيثيين والأموريين والفرزيين والحوثيين واليبوسيين، والآن هوذا صراخ بني إسرائيل قد بلغ إليّ، وقد رأيت الظلم الذي ظلّمهم به المصريون، فالآن اذهب! أرسلك إلى فرعون، أخرج شعبي بني إسرائيل من مصر».

عندما تساءل موسى أمام ربه: «من أنا حتى أذهب إلى فرعون وأخرج بني إسرائيل من مصر؟» قال الرب:

«أنا أكون معك، وهذه علامة لك على أنني أنا أرسلتك: إذا أخرجت الشعب من مصر تعبدون الله على هذا الجبل».

ولأول مرة في التوراة، أوحى الله باسمه عندما سأله موسى عن اسمه إذ قال:

«أنا هو من هو»... كذا تقول لبني إسرائيل، أنا هو أرسلني إليكم... الرب

١ - في العبرية: «إيه إشير إيه» فالترجمة الحرفية يمكن أن تكون: «أنا هو من أنا هو» أو «أنا هو من هو» أو «أنا هو الذي هو» أي: «أنا الكائن» وبحسب الإلوهي. فإن هذه الآية هي أصل اسم يهوه الذي لم يكشف إلا لموسى. أما التقليد اليهودي بالتعبد ليهوه فيعود إلى نشأة البشرية (راجع سفر التكوين، ٢٦: ٤) ويبقى هذا الاسم مستعملاً في تاريخ جميع الأبناء.

إله إبراهيم وإله إسحق وإله يعقوب أرسلني إليكم. هذا اسمي للأبد وهذا ذكرى من جيل إلى جيل... اذهب واجمع شيوخ إسرائيل وقل لهم: «الرب إله آبائكم تراءى لي، إله إبراهيم وإسحق ويعقوب وقال: إني قد اقتدتكم ورأيت ما صنع بكم في مصر، فقلت إني أسعدكم من مذلة مصر إلى أرض الكنعانيين والحيثيين والأموريين والفرزيين والحوثيين واليبوسيين إلى أرض تدرّ لبناً طيباً وعسلاً. فيسمعون لقولك وتدخل، أنت وشيوخ إسرائيل، على ملك مصر، وتقولون له: قد وافانا الرب إله العبرانيين، فدعنا الآن نسير مسيرة ثلاثة أيام في البرية ونذبح للرب إلهنا، وقد علمت أن ملك مصر لن يدعكم تذهبون، حتى ولا بيد قوة، فأمد يدي وأضرب مصر بجميع عجائبي التي أصنعها في وسطها، وبعد ذلك يطلقكم، وأوتي الشعب حظوة في عيون المصريين. فإذا انصرفتم، فلا تنصرفون فارغين، بل تطلب المرأة من جارتها ومن نزيلة بيتها أواني من فضة وذهب وثياباً تجعلونها على بنيكم وبناتكم فتسلبون المصريين»^١.

الضربات العشر لأرض مصر

بعد أن أعطى الرب موسى القوة وحول عصاه التي كان يرمي بها القطيع إلى عصا سحرية، انتقل موسى إلى مصر ومعه زوجته المدينية وبنوه، ومعه «عصا الله بيده».

وأمام فرعون، وقف موسى، ومعه أخوه هارون، يطالب بتحرير شعبه من العبودية، وبإطلاق العبرانيين إلى البرية ليعبدوا ربهم الذي يؤمنون به.

وعندما سأله فرعون عن الذي أرسله ليطلب الحرية للعبرانيين أجاب موسى: «الرب إله إسرائيل»... فكان رد فرعون بأنه لا يعرف هذا الرب. ولم يكتب برفض طلب موسى، بل أمر بزيادة قهر العبرانيين وسخرتهم، مما جعل الإسرائيليين

١ - سفر الخروج ٧: ٢٢-٢٤.

ينقمون على موسى وأخيه، وجعل موسى يعود إلى ربه مستغيثاً، فكلمه الربّ أمراً
 إياه بأن ينقذ مهمته. ولم يتمكن موسى من إقناع فرعون بالسماح لشعب
 إسرائيل بالخروج من مصر، رغم الضربات العشر العجائبية التي أنزلها الرب،
 بواسطة موسى، على مصر وشعبها، وهي: تحويل مياه النيل إلى دم لمدة ثلاثة
 أيام. تغطية أرض مصر بالضفادع لمدة ثلاثة أيام. تحويل كل تراب مصر إلى
 بعوض. دخول ذباب كثيف بيت فرعون وبيوت حاشيته وكل أرض مصر. ثم موت
 مواشي المصريين. ثم إصابة جميع المصريين بالبثور والحروق. ثم سقوط البرد على
 أرض مصر وشبوب نار، وكان البرد ثقيلاً جداً قتل الناس والبهائم وحطم الشجر
 والزرع. ثم اجتياح الجراد لأرض مصر وأكله لكل ما تركه البرد، أما الضربة
 التاسعة التي أنزلها الرب على مصر بواسطة موسى لأنّ الفرعون بقي مصرّاً على
 عدم السماح للعبرانيين بالخروج من أرضها، فكانت هبوط ظلام كثيف على كل
 أرضها لمدة ثلاثة أيام، وقد استنثت الضربات التسع بني إسرائيل وأرض جاسان
 من ويلاتها، إلى أن جاءت الضربة العاشرة التي قهرت الفرعون، وأجبرته على
 الانصياع لطلب موسى والسماح للعبرانيين بالخروج من مصر.

كان موسى قد أذّر الفرعون، بناء على أمر الرب، بأنه منذ منتصف الليل،
 سيموت كل بكر في أرض مصر، من بكر فرعون الجالس على عرشه، إلى بكر
 الخادمة التي وراء الرحى، وجميع أبكار البهائم؛ إلا أنّ فرعون بقي على عناده،
 فلمّا نصف الليل، ضرب الربّ كل بكر في أرض مصر، من بكر فرعون الذي
 سيجلس على عرشه، إلى بكر الأسير الذي في الحبّة، وجميع أبكار البهائم، فقام
 فرعون ليلاً هو وجميع حاشيته وسائر المصريين، وكان صراخ عظيم في مصر، إذ
 لم يكن بيت إلا وفيه ميت، فدعا فرعون موسى وهارون ليلاً وقال: «قوموا واخرجوا
 من بين شعبي، أنتما وبنو إسرائيل، واذهبوا واعبدوا الربّ، كما قلتم، وغنمكم
 أيضاً وبقركم خذوها كما قلتم واذهبوا، وباركوني أيضاً^١».

١ - سفر الخروج. ١٠، ١١، ١٢.

في هذه الأثناء ، كان الرب قد كلم موسى وهارون قائلاً: « هذا الشهر يكون لكم رأس الشهور ، وهو لكم أول شهور السنة . كلما جماعة إسرائيل كلها ومراهم أن يتخذوا لهم في العاشر من هذا الشهر كل واحد خملاً بحسب بيوت الآباء ، لكل بيت حملاً ، فإن كان أهل البيت أقل من أن يأكلوا حملاً ، فليأخذوا هم وجارهم القريب من منزلهم بحسب عدد النفوس ، فيكون الحمل بحسب ما يأكل كل واحد ، حمل تام ذكر حولي يكون لكم ، من الضأن أو الماعز تأخذونه ، ويبقى محفوظاً عندكم إلى اليوم الرابع عشر من هذا الشهر ، فيطبخه كل جمهور جماعة إسرائيل بين الغروبين ، ويأخذون من دمه ويجعلونه على قائمشي الباب وعارضته على البيوت التي يأكلون فيها ، ويأكلون لحمه في تلك الليلة مشويّاً على النار ، بأرغفة فطير مع أعشاب مرّة يأكلونه ، لا تأكلوا شيئاً منه نيئاً ولا مسلوفاً بالماء ، بل مشويّاً على نار مع رأسه وأكارعه وجوفه ، ولا ثيقوا شيئاً منه إلى الصباح ، فإن بقي شيء منه إلى الصباح ، فاحرقوه بالنار ، وهكذا تأكلونه : تكون أحقاؤكم مشدودة ونعالكم في أرجلكم وعصيتكم في أيديكم ، وتأكلونه على عجل فإنه فصح للرب ، وأنا أجتاز في أرض مصر في تلك الليلة ، وأضرب كل بكر في أرض مصر ، من الناس إلى البهائم ، وبجميع آلهة المصريين أنفذ أحكاماً أنا الرب ، فيكون الدم لكم علامة على البيوت التي أنتم فيها ، فأرى الدم وأعبر من فوقكم ، ولا تحل بكم ضربة مهلكة ، إذا ضربت أرض مصر ، ويكون هذا اليوم لكم ذكرى ، فتعيّدونه ، عيداً للرب تعيّدونه مدى أجيالكم فريضة أبدية . سبعة أيام تأكلون فطيراً . في اليوم الأول ترفعون الخمير من منازلكم ، فإن كل من أكل خبزاً خميراً من اليوم الأول إلى اليوم السابع ، تُفصل تلك النفس من إسرائيل . ويكون لكم في اليوم الأول محفل مقدّس ، وفي اليوم السابع محفل مقدّس ، لا يُعمل فيهما عمل ، بل ما

١ - الشهر الأول من الربيع ، الموافق آذار - نيسان . والمسمى « أييب » في الروزنامة القديمة (تثنية ، ١٠١٦) والذي سيسمى نيسان في الروزنامة اللاحقة للجلاء . وهي الروزنامة البابلية الأصل .

تأكله كل نفس هو وحده يُصنع لكم. وتحفظون عيد الفطير^١، لأنّي في هذا اليوم عينه أخرجت جيوشكم من أرض مصر، وتحفظون هذا اليوم مدى أجيالكم فريضة أبدية، في الشهر الأوّل، في اليوم الرابع عشر منه في المساء تأكلون فطيراً إلى اليوم الحادي والعشرين من الشهر في المساء. سبعة أيّام لا يوجد خمير في بيوتكم، فإنّ كل من أكل خميراً، تُفصل تلك النفس من جماعة إسرائيل، نزيلاً كان أم من أبناء البلد، لا تأكلون شيئاً من المختمر، بل في جميع مساكنكم تأكلون فطيراً».

... دعا موسى جميع شيوخ إسرائيل وبلغهم أمر الرب، قائلاً: «إقتلعوا وخذوا لكم غنماً بحسب عشائركم واذبحوا الفصح^٢. ثم تأخذون باقة زوفى وتغمسونها في الدم الذي في الطست، وتمسّون عارضة الباب وقائمتيه بالدم الذي في الطست. ولا يخرج أحد منكم من باب منزله إلى الصباح، فيجتاز الرب ليضرب مصر، فإذا رأى الدم على عارضة الباب وقائمتيه، عبر الرب عن الباب ولم

١ - في الواقع، الفصح والفطير عيدان مختلفان في الأصل، فالفطير عيد ربّي لم يُحتفل به إلا في أرض كنعان، ولم يُعَم إلى عيد الفصح إلا بعد الإصلاح الذي قام به يوشيا (٦٤٠ - ٦٠٩ ق م) أمّا الفصح، وهو سابق لإسرائيل، فهو عيد سنوي يحتفل به رعاة بدو في سبيل خير ماشيتهم، فعند العرب القداماء واليوم عند بعض البدو في فلسطين، لا تزال تجد أهم أحكام ذبيحة الفصح الاسرائيلي، كوضع الدم وشيّ الفصية والاعشاب المرة الخ... (الكتاب المقدس، العهد القديم)، (دار المشرق، بيروت ١٩٩١) حاشية صفحة ١٧٠.

٢ - يلاحظ هنا ذكر الفصح دون أي شرح، وهذا يفترض أنّه كان معروفاً، فهو على الأرجح عيد الرب الذي طلب موسى من فرعون أن يأذن في الاحتفال به (راجع سفر الخروج، ١٠٥) وبناء على ذلك، فالرابط بين الفصح والتفسيرية العاشرة والخروج من مصر، ما هو إلا رابط عرضي. أي أنّ هذا الخروج حدث في وقت العيد، وعلى أثر الربط التاريخي بين رتب الفصح والفطير وبين حدث الخروج، اكتسبت هذه الرتب معنى دينياً جديداً، لأنّها عبرت نحو الخلاص الذي أمّنه الله للشعب، وهكذا مهّد الفصح اليهودي للفصح المسيحي، فالمسيح، حمل الله، يذبح (يصلب) ويؤكل (العشاء السري) في إطار الفصح اليهودي (أسبوع الآلام) وهو يؤمّن الخلاص للعالم، ويصبح التجديد السري لعمل الفداء. هذا مركز الليتورجية المسيحية، وهي تنظّم حول القدّاس، بصفته ذبيحة ومائدة (الكتاب المقدس، العهد القديم)، (دار المشرق، بيروت ١٩٩١) حاشية صفحة ١٧٠.

يدع المبيد^١ يدخل بيوتكم ضارباً. وتحفظون هذا الامر فريضة لكم ولبنيتكم للأبد. وإذا دخلتم الأرض يعطيكم الرب إياها كما قال، تحفظون هذه العبادة، وإذا قال لكم بنوكم، ما هذه العبادة في نظركم؟ تقولون^٢ هي ذبيحة الفصح للرب الذي عبر من فوق بيوت بني إسرائيل بمصر، حين ضرب مصر وأنقذ بيوتنا^٣. فأنحنى الشعب ساجداً، وذهب بنو إسرائيل ففعلوا كما أمر الرب موسى وهارون^٤. كذلك فعل بنو إسرائيل جميعهم كما أمر الرب موسى وهارون فيما يختص بأحكام الفصح^٥، والفطير^٦، والأبكار^٧.

وقبل أن يشدّ العبرانيون الرّحال للخروج من مصر، «فعلوا كما أمر موسى، فطلبوا من المصريين أواني من فضة وأواني من ذهب وثيراباً، وأثال الرب الشعب حظوة في عيون المصريين، فأعاروهم إياها، وهكذا سلبوا المصريين^٨».

الخروج من مصر

إن تحديد مسار خروج العبرانيين من مصر وتحديد مراحلله أمر صعب، ففي سفر الخروج نفسه بعض التناقضات حول هذا المسار، فبينما ورد فيه أنه «لما أطلق فرعون الشعب، لم يسيّرهم الله في طريق أرض الفلسطينيين، مع أنه قريب، لأن الله قال: لعل الشعب يتدم إذا رأى حرباً فيرجع إلى مصر^٩»، ورد عدد من أسماء الأماكن الواقعة على الطريق الذي سلكه العبرانيون عند خروجهم، في مكان

١ - في رتبة الفصح السابقة لاسرائيل، «المبيد» هو الشيطان الذي كان يجسّد الأخطار التي تهدّد القليل والعائلة، وللحماية من ضرباته كان الناس يضعون دماً على أبواب البيوت، وكانت قديماً خيماً - المرجع السابق، ص ١٧٢.

٢ - سفر الخروج، ١١: ٢٨.

٣ - سفر الخروج، ١٢: ٤٣ - ٥١.

٤ - سفر الخروج، ١٣: ١٠.

٥ - سفر الخروج، ١١: ١٣ - ١٦.

٦ - سفر الخروج، ١٢: ٢٥ - ١٣٦ راجع سفر الحكمة ١٧: ١٠.

٧ - سفر الخروج، ١٣: ١٧.

آخر من السفر نفسه، من شأنها أن تشير إلى أن المسير كان شمالاً، أي باتجاه أرض الفلسطينيين، منها مثلاً أنهم «رحلوا من أيليم ووصلت جماعة بني إسرائيل كلها إلى بركة سين التي بين إيليم وسينا في اليوم الخامس عشر من الشهر الثاني، لخروجها من أرض مصر^١». مما جعل المحققين يرجحون أن يكون بنو إسرائيل قد خرجوا من مصر في مجموعتين مختلفتين^٢. (إنما الثابت أن زمن هذا الخروج، الذي به يبدأ تاريخ بني إسرائيل الحقيقي كشعب، قد حصل في الثلث الأخير من القرن الثالث عشر، وتحديدًا، على الأرجح، في عهد مرنفتاح بن رعمسيس(١٢٢٤ - ١٢١٥)^٣.

وتختلف الأرقام عند المحققين في عدد بني إسرائيل الذين خرجوا من مصر، بين مئتين يقدرّون العدد بنحو مليونين ونصف^٤، وبين مئتين يقدرّون هذا العدد بحوالي ستة آلاف أو سبعة آلاف^٥، بينما التوراة تحدّد العدد «بنحو ست مئة ألف ماشٍ من الرجال ما عدا العيال».

على أي حال، تذكر المراجع العبرية أن «طريق بني إسرائيل الخارجين من مصر، والذاهبين إلى أرض كنعان التي وعد الله أن يملكهم إياها على لسان إبراهيم، كان على أطراف بلاد العرب التي هي شرقي بلاد مصر والبحر الأحمر، ولكي لا يضلّوا عن الطريق أقام لهم عموداً من سحاب ليرشدتهم في مسيرهم نهاراً، وعمود نار يضيء لهم ليلاً. وإذا كانت تلك البراري المقفرة بلا نبات ولا ماء، كان الله يقيتهم بالحنّ عوض الخبز، وبالسّلوى عوض اللحم، وبأثنيهم بالماء من وسط الصخرة».

١ - سفر الخروج، ١١٦.

٢ - راجع: الكتاب المقدس، العهد القديم، دار المشرق (بيروت - ١٩٩١) حاشية ص ١٧٥ (٦) و ص ١٧٩ (١).

٣ - حتى، تاريخ سورية ولبنان وفلسطين، ج ١ ص ١٩٢.

٤ - راجع، يوحنا إيكاريوس، قطف الزهور في تاريخ الدهور، المطبعة الأدبية (بيروت ١٩١٢) ص ٢٢.

٥ - حتى، تاريخ سورية ولبنان وفلسطين، ج ١ ص ١٩٤.

وتقول تلك المصادر أن بني إسرائيل، عندما وصلوا إلى ساحل البحر الأحمر، المعروف ببحر السويس، والفاصل بين مصر وبلاد العرب، كان الفرعون قد ندم على السماح لهم بالخروج من مصر، فجمع فرسانه وجنوده وتبعهم ليعيدهم إلى الذل والعبودية، فأمر الله موسى أن يضرب البحر بعصاه، ولما ضربه، انفلق إلى قسمين، فعبر بنو إسرائيل على اليابسة حتى انتهوا إلى الشط الثاني، ولما حاول الفرعون أن يعبر وراءهم، أطبق الله المياه عليه، فغرق هو وجيشه. غير أن بني إسرائيل، مع كل هذه المراحم، لم يعتبروا إحسانات الله، فعصوا وتمردوا عليه، بعد أن كان قد أنزل وصاياهم على موسى، وكثيراً ما تركوا عبادته وعبدوا الأصنام. فبينما كان الله متجلياً لموسى على جبل سيناء، ألزم الشعب هارون، أخا موسى، أن يصنع لهم عجلاً من ذهب ليعبدوه عوضاً عن الخالق الذي أخرجهم وأنتقدهم من عبودية المصريين... فغضب الله عليهم، وأمات بعضهم بالوباء، وجعل الأرض تشق وتبتلع بعضهم، وأصل الآخرين عن الطريق مدة أربعين سنة، فتأهوا في البرية، مع أن المسافة بين مصر وأرض كنعان لا تزيد عن مائتين وخمسين ميلاً، وبذلك لم يدخل أحد من ذلك الجيل إلى أرض كنعان، سوى يشوع بن نون وكالب بن يفتة، أما الباقون فقد ماتوا في البرية قبل أن يدخل هذه الأرض أولادهم وأحفادهم، وموسى أيضاً لم يتمكن من دخولها، إنما أراه الله تلك الأرض الواسعة من رأس جبل نبو، وهناك مات ولم يعرف مكان قبره حتى اليوم^١.

يشوع بن نون والدخول إلى

كنعان

بعد موسى، أقام الله، بحسب التوراة، يشوع بن نون للإسرائيليين، فقادهم إلى أرض الميعاد وأخضع لهم أهل تلك البلاد بعد قتل ملوكها وإحراق مدنها.

١ - سفر الخروج: ٣٨: ١٢، قابل: سفر العدد: ٢١: ١١ وما بعده، و ٤٠: ١٢ وما بعده، راجع: سفر الخروج: ١٤: ١٤ إلى ١٤: ١٤، سفر العدد: الفصول ١١ - ١٦: ١٤ - ١٧ و ٢٠ - ٢٢.

ورد أوّل ذكر ليشوع في التوراة عندما « جاء العمالقة فحاربوا إسرائيل في رفيديم، فقال موسى ليشوع: - إختبر لنا رجالاً واخرج لمحاربة العمالقة، وغداً أنا أقف على رأس التلّ وعصا الله في يدي. - ففعل يشوع كما قال له موسى في أمر محاربة العمالقة. أمّا موسى وهارون وحوور فصعدوا إلى رأس التلّ. فكان إذا رفع موسى يده، يغلب بنو إسرائيل، وإذا حطّها، تغلب العمالقة، ولما ثقلت يدا موسى، أخذوا حجراً وجعلاه تحته، فجلس عليه وأسند هارون وحوور يديه، أحدهما من هنا والآخر من هناك، فكانت يداه ثابتتين إلى مغيب الشمس، فهزم يشوع عماليق وقومه بحدّ السيف. وقال الرّب لموسى: - أكتب هذا ذكراً في كتاب، وضع في أذني يشوع أنّي سأمحو ذكر عماليق محواً من تحت السماء^١. ».

بعد ذلك الحدث، أصبح ذكر يشوع يرد في التوراة بوصفه مساعداً لموسى، فعندما « قال الرّب لموسى: - إصعد اليّ إلى الجبل وأقم هنا حتّى أعطيك لوحي الحجارة والشريعة والوصيّة التي كتبتها لتعليمهم. - قام موسى ويشوع مساعداً وصعد موسى إلى جبل الله، وقال موسى للمسيّوخ: - إنظرونا ههنا حتّى نرجع إليكم، وهوذا هارون وحوور معكم، فمن كانت له قضية فليتقدّم إليهما، - وصعد موسى الجبل^٢ » حيث أقام أربعين يوماً بلياليها قبل أن يكلمه الرّب في العهد بين الله وشعبه.

ولقب « مساعد » الذي أطلقته التوراة على يشوع بن نون في بداية أمره، هو اللقب الذي يُطلق عادة للدلالة على الوظائف الطقسيّة، كما يُطلق أيضاً على موظّفي الملك^٣، وهو لقب أشرف مرتبة من لقب « عبد » إلّا في عبارة عبد الله. وهكذا، فقد كان يشوع، بعد العبور من مصر إلى البريّة، ملازماً لموسى

١ - سفر الخروج، ١٧، ٨ - ١٤.

٢ - سفر الخروج، ٢٤، ١٢ - ١٦.

٣ - راجع سفر الأخبار الأول، ٢٧، ١٠.

الذي « إذا رجع إلى المخيم، كان مساعده يشوع بن نون الفتى لا يبرح من داخل الخيمة^١ ». وعندما أحلّ الربّ على الشيوخ السبعين من الرّوح الذي كان على موسى، وجعلهم يتنبّأون، ومنهم « ألداد » و « ميداد » اللذان راحا يتنبّآن في المخيم « أسرع فتى وأخبر موسى وقال^٢ - إن ألداد وميداد يتنبّآن في المخيم » فأجاب يشوع بن نون، وهو مساعد موسى منذ حداثته، وقال^٣ - يا سيّدي، يا موسى، إمنعهما -، فقال له موسى^٤ - ألعلك تغار أنت لي؟ ليت كلّ شعب الربّ أنبياء بإحلال الربّ روحه عليهم^٥ - ».

وعندما « كلّم الربّ موسى قائلاً^٦ - أرسل رجالاً يستطلعون أرض كنعان التي أنا معطيها لبني إسرائيل، رجلاً واحداً من كلّ سبط من أسباط آبائهم ترسلون، كلّ واحد يكون رئيساً من بينهم » كان هوشع بن نون، هو الرجل الذي أرسله موسى عن سبط أفرايم مع الأحد عشر رجلاً عن باقي الأسباط^٧.

حتى ذلك التاريخ، كان اسم يشوع^٨ هوشع، إلّا أنّ موسى يومها « أطلق على هوشع بن نون اسم يشوع^٩ ».

ولمّا عاد المستطلعون الإثنا عشر من استطلاع أرض الأردنّ بعد أربعين يوماً، وقدموا إلى بني إسرائيل تقريرهم الذي أفاد عن أنّ الأرض تدرّ بالحقيقة لبناً وحليباً وعسلًا، وثمرها طيب وكريم، « غير أنّ الشعب الساكن فيها قويّ والمدن محصّنة جدًّا،... والعماليق يقيمون بأرض النقب، والحثيّ واليبوسيّ والأموريّ بالجليل، والكنعانيّ عند البحر وعلى ضفّة الأردنّ... رفعت الجماعة كلّها صوتها

١ - سفر الخروج، ١١: ٢٣.

٢ - سفر العدد، ٢٥: ١١ - ٢٩.

٣ - سفر العدد، ٢٠: ١٢ - ١٥.

٤ - سفر العدد، ١٦: ١٣، معنى اسم يشوع « يهوه يخلص ». وقد أطلق هذا الاسم على شخصيات أخرى في الكتاب المقدّس، فأصبح في زمن العهد الجديد « يسوع » عند اليهود الناطقين باليونانيّة (راجع الرسالة إلى العبرانيّين، ٤ - ٨) وهذا ما ساعد المسيحيّين الأوّلين على المقارنة بين عمل يسوع كمخلص وعمل يشوع الذي قاد شعبه إلى أرض الميعاد.

وصرخت، وبكى الشعب في تلك الليلة، وتذمروا على موسى وهارون وقالوا لهما: يا ليتنا متنا في أرض مصر... يا ليتنا متنا في هذه البرية! لماذا أتى الرب بنا إلى هذه الأرض حتى نسقط تحت السيف وتصبح نساؤنا وأطفالنا غنيمَةً؟ أليس خيراً لنا أن نعود إلى مصر؟... وقال بعضهم لبعض: - لنقيم رئيساً ونعد إلى مصر - وهنا سقط موسى وهارون على وجهيهما أمام جمهور جماعة بني إسرائيل كله، وأما يشوع بن نون وكالب بن يفنا ثَمَن استطلعوا الأرض، فمزقاً ثيابيهما، وكلما جماعة بني إسرائيل كلها قائلين: - إنَّ الأرض التي مررنا بها لنستطلعها أرضٌ جيِّدة جداً جداً. فإن كان الربُّ راضياً عنا، فإنه يدخلنا إلى هذه الأرض ويهبها لنا أرضاً تدرُّ لبناً حليباً وعسلًا. لكن على الربِّ لا تتمردوا، ولا تخافوا شعب هذه الأرض، فإنه طعام لنا وقد زال عنه ظلُّ حمايته، والربُّ معنا فلا تخافوا - ». إلا أنَّ رَدَّ الجماعة كلها كان بالمطالبة برفع يشوع وكالب، مما أغضب الربَّ وجعله يقرَّر ضرب بني إسرائيل بالوباء^١، وأبلغ إلى موسى أنَّه في «هذه البرية تسقط جثثكم، كلُّ المحصين منكم بحسب عددكم، من ابن عشرين سنة فصاعداً... لن تدخلوا الأرض التي رفعت يدي مقسماً أن أسكنكم فيها، إلاَّ كالب بن يفنا ويشوع بن نون وأطفالكم الذين قلتُم أنَّهم يصيرون غنيمَةً، إيَّاهم، أدخل الأرض التي رذلتموها، وهم سيعرفونها، وأما جثثكم أنتم فستسقط في هذه البرية، وبنوكم يكونون رعاة في البرية أربعين سنة ويحملون زناكم إلى أن تفتنى جثثكم فيها»^٢.

ثمَّ لمَّا قرَّر الربُّ وضع نهاية حياة موسى نفسه، إذ قال له: «إصعد إلى جبل العباريم هذا، وانظر إلى الأرض التي أعطيتها لبني إسرائيل، فإذا رأيتهَا، انضمت إلى أجدادك أنت أيضاً، كما انضمَّ هارون أخوك، لأنكما عصيتمَا أمري

١ - راجع سفر العدد، ٢٥: ١٣ - ٢٣، ١٠: ١٤ - ١٢.

٢ - سفر العدد، ٢٦: ١٤ - ٣٣.

في برّية صين عند خصومة الجماعة، ولم تعلقنا قداستي بالمياه على عيونهم»، انصاع موسى لكلام الرب، وردّ قائلاً: «ليوكل الرب، إله أرواح كل بشر، رجلاً على الجماعة، يخرج أمامهم ويدخل أمامهم ويخرجهم ويدخلهم لئلا تبقى جماعة الرب كختم لا راعي لها». وإذا أشار موسى بهذا الكلام إلى تعيين الرئيس في قلب الجماعة، قال الرب لموسى: «خذ لك يشوع بن نون، فإنه رجل فيه روح، وضع يدك عليه، وأوقفه أمام ألعازار الكاهن والجماعة كلها وأوصه بحضرتهم واجعل عليه من مهابتك، لكي تسمع له جماعة بني إسرائيل كلها، يقف أمام ألعازار الكاهن، فيطلب له قضاء الأوريم^١ أمام الرب، فبأمره يخرجون وبأمره يدخلون، هو وجميع بني إسرائيل معه وكل الجماعة». وفعل موسى كما أمره الرب، فأخذ يشوع وأوقفه أمام ألعازار الكاهن، وكل الجماعة، ووضع عليه يديه وأوصاه كما قال الرب^٢.

ومن تدابير موسى الأخيرة قبل وفاته، أنه «مضى وكلم إسرائيل كله، فقال: «أنا اليوم ابن مئة وعشرين سنة، فلم أعد أستطيع الخروج والدخول، وقد قال لي الرب: إنك لن تعبر هذا الأردن، فالرب إلهك يعبر أمامك، وهو يبيد تلك الأمم من أمامك فترثها، ويشوع هو يعبر أمامك، كما قال الرب...»

ثم دعا موسى يشوع وقال له أمام عيون إسرائيل كله: «تشدد وتشجع، فإنك أنت تدخل هذا الشعب الأرض التي أقسم الرب لأبائهم أن يعطيهم إياها، وأنت تورثهم إياها...» وكتب موسى الشريعة، وسلمها إلى الكهنة بني لاوي، حاملي تابوت عهد الرب، وسائر شيوخ إسرائيل... لنقرأ على مسمع من إسرائيل كله بعد سبع سنوات^٣.

١ - الأوريم كلمة غامضة المعنى، تشير إلى أدوات كانت تستعمل لمعرفة إرادة الله. راجع سفر صموئيل الأول، ٢٨، ١٦٠٢٨، سفر الخروج، ٢٨، ٢٠، سفر الأحبار، ٨٠٨.

٢ - راجع سفر العدد، ٢٧، ١٢ - ٢٢.

٣ - راجع سفر تثنية الاشتراع، ٢٠، ٢١، ٢٦، ٧ - ٨ و ١٤ و ٢٢.

«وبعد أن قرأ موسى على إسرائيل نشيده الذي أنزله عليه الرب، صعد إلى جبل نبو، إلى قمة الفسحة، تجاه أريحا، فأراه الرب الأرض كلها، من جلعاد إلى دان ونفثالي كلها وأرض أفرايم ومنسى، وأرض يهوذا كلها، إلى البحر الغربي والنقب وناحية وادي أريحا، مدينة النخل، إلى صوعر^١...» وبحسب التوراة أن الرب قال لموسى هناك: «هذه هي الأرض التي أقسمت لإبراهيم وإسحق ويعقوب قائلاً: لنسلك أعطيها، قد أريتك إياها بعينيك ولكنك إلى هناك لا تعبر». وهناك مات موسى.

أمّا يشوع بن نون، فملئ روح حكمة، لأن موسى وضع عليه يديه، فأطاعه بنو إسرائيل، وعملوا كما أمر الرب موسى^٢.

هذا هو يشوع بن نون، الذي «كلمه الرب بعد وفاة موسى، قائلاً: إن موسى عبدي قد مات، فقم الآن واعبر الأردن هذا، أنت وكل هذا الشعب، إلى الأرض التي أنا معطيها لبني إسرائيل من البرية ولبنان هذا إلى النهر الكبير، نهر الفرات، كل أرض الحثيين، وإلى البحر الكبير الذي في جهة مغارب الشمس، تكون أراضيكم^٣».

ما أن آلت قيادة إسرائيل إلى يشوع بن نون حتى أمر الشعب بإعداد الزاد لعبور الأردن بعد ثلاثة أيام، وأمر الرؤبيين والجاديين ونصف سبط منسى بأن يعبروا مسلحين أمام باقي الأسباط لأن أرض عبر الأردن ستكون لهم، وكان عدد مقاتلي هؤلاء نحو أربعين ألفاً، ساروا مباشرة خلف الكهنة حاملي تابوت العهد،

١ - البحر الأبيض المتوسط.

٢ - جنوبي البحر الميت. راجع سفر التكوين، ٢٢: ١٩.

٣ - راجع سفر تقنية الاشتراع، ١٠٢٤ - ٥ و ٩.

٤ - سفر يشوع، ١٠١ - ١٥، إن الحدود الميمنة للأرض التي ستفتح (راجع سفر التكوين، ١٨: ١٥، سفر التثنية ٧: ١٠ و ٢٤: ١١، سفر القضاة ١٠: ١٠ وما بعدها) هي الحدود المثالية لأرض الميعاد. من الزاوية الإسرائيلية، وهي تفوق كثيراً حدود الأرض التي ذكرت في لصول أخرى، (راجع سفر يشوع، الفصول ١٢ - ١٩).

واجتازوا النهر في مقدّمة سائر الأسباط، وقد توقف مجرى نهر الأردن حتّى « انتهى كل الشعب من العبور »^١.

وبعد أن حصل هؤلاء على محطّ رجل في الأرض المزروعة، ما لبشوا أن حاصروا أريحة، بالتطواف حولها، خلف تابوت العهد، وسط الشعائر الدينيّة، فسقطت المدينة بين أيديهم بعد سبعة أيام، فأبادوا أهلها وأحرقوها، ولم ينجُ من أهل أريحة سوى امرأة زانية اسمها راحاب، هي وأهلها، فقد أمر يشوع بن نون بالغفو عنها لأنّها أسعفت جاسوسين إسرائيليين كان قد أرسلهما يشوع إلى أريحة قبل الفتح.

بعد أريحة، هاجم بنو إسرائيل مدينة العمّ، بقيادة يشوع، فأسروا ملكها الأموريّ، وأبادوا شعبها بحذّ السيف^٢، ثمّ أعدم الملك مشنوقاً على شجرة، وأحرقوا المدينة « وجعلوها ركاماً إلى الأبد »^٣.

أمام هذا الواقع، تحالف ضدّ العبرانيين ملوك الحثّيين^٤ والأموريين^٥ والكنعانيين والفرزيين والحوّيون^٦ واليبوسيين^٧، إلّا أنّ بني إسرائيل قد آمنوا أهل جبعمون^٨

١ - سفر يشوع، ١١٠٤ - ١٨.

٢ - العمّ، ومعناها « الحراب » هي بلدة « تلّ » اليوم. ويذكر سفر يشوع أن عدد الذين أبادهم بنو إسرائيل في العمّ، كان اثني عشر ألفاً من الأموريين وهم جميع أهل العمّ (يشوع، ٢٥٠٨) وقد سقط لبني إسرائيل نحو ستة وثلاثين رجلاً (يشوع، ٥٠٧).

٣ - سفر يشوع، ٢٨١٨ - ٢٩.

٤ - الحثّيون، هنا، هم شعب من أسية الصغرى يُطلق اسمه في غير محله، على مجموعة فلسطينيّة غير ساميّة.

٥ - الأموريّون موجة سامية لاحقة للكنعانيين، قدّمت إلى هذه المنطقة في أواخر الألف الثالث ق.م.

٦ - الفرزيّون والحوّيون لهم، في التوراة، منزلة وشيعة، وهم من الشعوب الساميّة التي كانت قد استوطنت هذه الأرض.

٧ - اليبوسيون هم سكان أورشليم الاقدمون.

٨ - مدينة قديمة تقع شماليّ أورشليم يربّح أن موقعها في مكان بلدة الحبّ الحالية، وقد اشتهرت ببشرها العميقة.

واستعبدوهم، مما أثار حفيظة سائر الملوك الأموريين فتحالف خمسة منهم؛ أدوني صادق ملك أورشليم، ومعه ملوك حبرون (الخليل) وبيرموث ولاكيش وعجلون، وهاجموا جبعون التي استنجدت بيشوع بن نون الذي لى طلب النجدة. وقد انهزم الملوك الخمسة أمام القائد الإسرائيلي الذي تمكّن من أسرهم جميعاً، ثم أعدمهم بحدّ سيفه بعد أن أمر «قواد رجال حربه بأن يضعوا أقدامهم على رقابهم» وهم أحياء. «فهكذا يفعل الربّ بجميع أعدائكم الذين أنتم تحاربونهم».

ومع أنّ سفر يشوع ينسب إلى ابن نون أنّه «ضرب المنطقة كلّها، الجبل والتقب والسهل والسفوح، وجميع ملوكها، ولم يبقَ باقياً... من قادش برنيع إلى غزّة، مع كلّ أرض غوشن إلى جبعون»^١، فإنّ بعض المحقّقين يرون أنّه «لا يمكن أن يُنسب فتح حبرون ودبير إلى يشوع، وأنّ لينة ولاكيش وعجلون لم تصبح في حوزة الأسباط إلا بعد ذلك بوقت طويل»^٢.

ويظهر من دراسة التوراة أنّ سفر يشوع قد أعطى يشوع بطولة فتح جنوبي أرض الميعاد كلّها، ثم فتح شماليها كلّها، مع أنّ هذا لا يتفق مع بعض المقاطع من السفر نفسه، ولا مع الجدول الذي في سفر القضاة، حيث يظهر أنّ الفتح كان بطيئاً، وغير كامل، وأنّ كلّ سبط كان له عمل مستقلّ، وهذه الرؤية أكثر موافقة للتاريخ.

فبعد أن نسب سفر يشوع إلى يشوع فتح كلّ الجنوب، ينسب إليه فتح الشمال، ومنه؛ حاصور^٣ التي «ضرب كلّ نفس فيها بحدّ السيف... ولم تبقَ نسمة، إلا وأحرقها بالنار»^٤، وكذلك فعل بمادون، وشمرون، وأكشاف، وسائر

١ - سفر يشوع، ١٠: ٢٥.

٢ - سفر يشوع، ١٠: ٤٢ - ٤٣.

٣ - الكتاب المقدّس، العهد القديم، دار المشرق (بيروت ١٩٩١) حاشية ص. ٤٣٨ (٤).

٤ - جنوب غربي بحيرة الحولة. وقد دلّت الحفريات في تلّ حاصور على أنّ هذه المدينة الكبيرة قد دُمّرت تماماً وأحرقت في زمن وصول العبرانيين إليها.

٥ - سفر يشوع، ١١: ١٢.

مدن الشمال في الجبل وفي العربة وفي جنوبي كنروت، وفي السهل وفي سفوح دور غرباً، وإلى الكنعاني شرقاً وغرباً، والأموري والحثي والفرزي واليبوسي في الجبل، والحوي تحت حرمون في أرض المصفاة... بعد تحالف ملوك جميع هذه الممالك ضدّ العبرانيين، وخرجوا بكلّ جيوشهم وعسكروا عند مياه ميروم^١ لمحاربة إسرائيل. وقد تمكّن يشوع بحسب سفره، من الاستيلاء على جميع مدن أولئك الملوك مع ملوكها « وضربهم بحذّ السيف، وحرقهم. فأثأ المدن الواقعة على تلالها فلم يحرقها إسرائيل بالنار، إلاّ حاصور وحدها فأحرقها يشوع، وجميع غنائم تلك المدن وبهائمها، اغتنتمها بنو إسرائيل لأنفسهم. وأثأ البشر، فضربوهم جميعاً بحذّ السيف حتّى أبادوهم ولم يبقوا نسمة^٢ ».

وقد اعتبرت التوراة أنّ أسباب هذه الإبادة، إنّما تعود إلى أنّ الفتح حرب مقدّسة، ويجب تطهير أرض الرّب من كلّ وجود وثني^٣.

ولمّا شاخ يشوع وطمع في السنّ، لم يكن قد تمكّن من إدخال بني إسرائيل إلى كامل أرض الميعاد، إلاّ أنّه تبعاً لأمر الرّب، قسم كامل أرض الميعاد بين أسباط إسرائيل الأحد عشر بالقرعة، وأبقى على قبيلة لاوي الكهنوتيّة موزّعة بين سائر القبائل لتتحمّ بشؤونها الدينيّة. وهكذا سكنت قبيلتنا يهوذا وبنيامين في الأراضي المرتفعة، حول أورشليم، بينما استقرّت القبائل الأخرى في السهول الأكثر خصباً في الشمال^٤.

وكان بعد أن سيطر العبرانيون على تلك المناطق بقيادة يشوع، قد انضمّ إليهم أقاربهم الذين كانوا لا يزالون في تلك البلاد، ولم يهاجروا إلى مصر، وقبل

١ - قد تكون تلّ الخريبة الواقعة غربي حاصور.

٢ - سفر يشوع، ١٠:١١ - ١٦.

٣ - راجع، سفر تثنية الاشتراع، ٢٠:٧ وما بعدها، ١٦:٢٠ - ١٨.

٤ - راجع، سفر العدد، ١٠:٢٢ - ١٤:٢ سفر تثنية الاشتراع، ١٢:٢ و ١٢:٢٢ و ١٢:٢٠ و ١٢:٢٢ و ١٢:٢٠ سفر يشوع.

١٢:١ - ١٨ و ٨:١٢ - ٢٢.

أن يُنهي يشوع أ أيامه، جمع كامل أسباط بني إسرائيل في شكيم، التي كان إبراهيم قد بنى فيها مذبحاً^١، واكتسب فيها يعقوب حقوقاً بشرائه حقلاً فيها^٢، ودفن فيها الأصنام التي جاءت من بلاد ما بين النهرين^٣، إضافة إلى أن موقعها المركزي يُعدُّ مكاناً مناسباً لتجمع الأسباط.

في ذلك الاجتماع الكبير، عرض يشوع على بني إسرائيل تدخلات الربِّ لخير المؤمنين به^٤، فأعلنت جماعة إسرائيل أنها مع الربِّ على الألهة الغريبة^٥. وإذا كان من بين الحاضرين جماعات لم تكن قد سمعت بالربِّ، لأنها لم تكن في مصر، ولم تستفد من معجزات الخروج ووحى جبل سيناء، وهذه الجماعات يجب أن تكون أسباط الشمال، فقد قطع الحاضرون العهد الذي دُوِّنت شريعته^٦، فأصبحت هذه القبائل بذلك «جزءاً من شعب الله».

بعد الاجتماع الكبير، صرف يشوع بن نون الشعب «كلَّ واحد إلى ميراثه»، ولم يلبث «يشوع أن مات وهو ابن مئة وعشر سنين، فدفنوه في أرض ميراثه، في ثمة سارح التي في جبل أفرائيم، إلى شمال جبل جاعش^٧».

وقبل أن تنتهي حياة يشوع بن نون، كان بنو إسرائيل قد دفنوا وفاة يوسف التي نقلوها معهم من مصر، في شكيم، بحسب وصيته. وكان قد مات ألعازر بن هارون، فدفنوه في جبعة^٨.

وهكذا، فقبل موت يشوع، كانت قد اكتملت عودة بني إسرائيل من مصر تماماً.

١ - سفر التكوين، ١٢، ٦-٧.

٢ - سفر التكوين، ٣٣، ١٨-٢٠.

٣ - سفر التكوين، ٣٥، ٢-٤.

٤ - سفر يشوع، ٢٤، ١٣.

٥ - سفر يشوع، ٢٤، ١٤-٢٤.

٦ - سفر يشوع، ٢٤، ٢٥-٢٨.

٧ - سفر يشوع، ٢٤، ٢٩-٣٠.

٨ - سفر يشوع، ٢٤، ٣٢.

الفصل الرابع

عصر القضاة

- مَنْ هم القضاة؟
- الفلسطينيون
- أخبار القضاة
- شمشون

إن انتقال القيادة الذي حصل من موسى إلى يشوع، بالطريقة الربانية، التي أدت إلى تسمية خليفة قائد بني إسرائيل قبل موته، لم تحصل عند وفاة يشوع بن نون، الذي اكتفى بتوصية شعبه باتباع التوراة وعدم خيانة الرب بعد أن جعل لكل من أسباطه نوعاً من الحكم الذاتي. لذلك فإن المرحلة الواقعة بين نهاية قيادة يشوع المقدر تاريخها بحوالى سنة ١٢٠٠ ق م، وتاريخ قيام النظام الملكي عند العبرانيين في حوالى ١٠٢٠ ق م، تُعتبر من أشد مراحل تاريخ الشعب الإسرائيلي غموضاً، وهي المرحلة التي عُرفت، إصطلاحاً عند العبرانيين، بعصر القضاة.

ويبقى سفر القضاة، بالرغم من الغموض القائم حول تأليفه، المرجع الوحيد لهذه الحقبة الزمنية عبرانية. وفي هذا السفر، نجد أننا أمام قصص جماعات بشرية تظهر فيها صلات قرابة أو عداوة بين بعض الأسباط، وأمام أخبار معارك دارت للمحافظة على الأراضي التي تم الحصول عليها. وبالرغم من تقطع تلك القصص وعدم مراعاة كتابها لأي ترتيب زمني، فإن ما فيها من أخبار يساعدنا على تكوين فكرة معينة عن زمن القضاة، وهي لوحة تاريخية لبعض الأسباط، ليس فيها ما يسمح بالجزم بوجود وحدة سياسية فيما بينها، ولو بشكل تحالف بين الأسباط الإثني عشر.

وقبل الدخول في «زمن القضاة» لا بدّ من التساؤل: من هم القضاة؟ ولماذا سُموا بالقضاة؟ وهل كان هؤلاء قضاة بالمعنى الذي نفهمه اليوم من الكلمة؟

يتضح من دراسة سفر القضاة، عدم ورود لقب «القاضي» في النصوص، لقباً للواحد من «القضاة»، حتى إن هذا اللفظ لم يرد في صيغة الجمع، «قضاة» إلا في فصل واحد للدلالة على الذين اختارهم الله ليخلصوا شعبه^١. ولكن الحقبة السابقة

١ - سفر القضاة، ٢: ١٦ - ١٨.

للملكية، قد وصفت في التقليد الكتابي بـ «زمن القضاة» في غير سفر من التوراة^١. ومع ذلك، فإذا كان لقب «القاضي» غير وارد في الروايات، فكثيراً ما نجد فعل «قضى» لوصف ما يعمله «القضاة»^٢ دون أن يعني هذا الفعل «إجراء العدل» فقط، بل «القيادة والحكم» أيضاً^٣.

ويرى بعض المحققين^٤ في سفر القضاة، أنه «إذا صحَّ أن بعض الأشخاص قد أجروا القضاء في إسرائيل، فليس من الثابت أن جميع من تُروى مآثرهم كان لهم هذا المنصب، فهناك فعل آخر يصف عمل الذين نسميهم قضاة، وهو فعل «خلص»^٥، وبحسب هذه النظرة، يُسمّى عتنيشيل وأهود، وهما من القضاة، «مخلصين»^٦. فإله، وعلى وجه أعم، هو الذي يخلص شعبه باختياره رجلاً يحقق هذا الخلاص فعلاً^٧. فلدينا إذاً هنا ازدواج لعبارتين من الراجح جداً أنه يشير إلى ازدواج لنظريتين تُبرزهما قراءة «سفر القضاة» المرجع الوحيد لزمن القضاة.

فلقد كان هؤلاء القضاة في الواقع أبطالاً وحكاماً «وملّنين» ظهوروا بصورة عفوية في أيام الشدة، وقادوا شعبهم ضد الأعداء المجاورين والحكام الأجانب^٨. وقد شملت عهدهم، فترة الاستيطان في أرض كنعان، حيث كان الفلسطينيون أقوى المنافسين الذين كان على العبرانيين أن يقاتلوهم في تلك الحقبة لامتلاك البلاد.

-
- ١ - سفر صموئيل الثاني، ١١: ٧، سفر الملوك الثاني، ٢٣: ٢٢، سفر راعوث، ١: ١.
 - ٢ - سفر القضاة، ١٠: ٢ و ١٠: ٤ و ١٠: ١٠ و ٥: ١٢ و ٧: ٨ و ١٥: ١٥ و ٢٠: ١٦ و ٣١: ١٦.
 - ٣ - الكتاب المقدس، العهد القديم، دار المشرق، (بيروت ١٩٩١) مدخل إلى سفر القضاة، ص ٤٦٣ - ٤٦٤.
 - ٤ - المرجع السابق، ص ٤٦٤.
 - ٥ - سفر القضاة، ٣: ٢١ و ٦: ١٥ و ١٠: ١١.
 - ٦ - سفر القضاة، ٣: ٩١ و ١٥.
 - ٧ - سفر القضاة، ٣: ٩١ و ٦: ٢٦ - ٢٧ و ٧: ٧ و ١٠: ١٣.
 - ٨ - حتى، تاريخ سورية ولبنان وفلسطين، ج ١، ص ١٩٥.

كان الفلسطينيون أشدّ الشعوب التي كان على العبرانيين أن يقاتلوا للسيطرة على البلاد. أصل الفلسطينيين من « كفتور »، والراجح أنها كريت الحالية. وهم ينتمون إلى « شعوب البحر » التي تدفقت إلى أبواب مصر حيث صدها رمسيس الثالث (نحو ١١٩٨ - ١١٦٦ ق.م.)، وبعد أن فتح العبرانيون المرتفعات الوسطى بقليل، سيطر الفلسطينيون على البلاد الساحلية، التي صارت تسمى « فلسطينيا Philistia ». واستقرّت مجموعة أخرى من جماعات المهاجرين من البلاد الإيجية، تسمى « التجكر Tjeker » في « دور » جنوبيّ جبل الكرمل.

سيطرت هذه الشعوب بصورة دائمة على الساحل الممتد من غزة حتى جنوبيّ يافّة. ومن أهم المدن التي استوطنوها آنذاك: غزة، وعسقلان، وأشدود، وعقرون، وجت، وكان الكرمل الحدّ الفاصل بين بلادهم الساحلية وبلاد الفينيقيين في الشمال. وبينما اقتصرّت مستعمرات الفلسطينيين على مدينتي اللدّ وصقلغ، فقد توسّعوا إلى داخل البلاد باستيلائهم على عدد من المدن الكنعانية ونزع سلاح أهاليها. أمّا اختياريهم لمدن الساحل والتلال المشرفة عليها لتكون مقراً دائماً لسكنائهم، فسببه يعود إلى أنّهم كانوا من الشعوب التي تستند في أساس نشاطاتها إلى القرصنة البحرية.

وتدلّ الرسوم التي وجدت في بعض أثارهم، وكذلك نماذج الخزف الذي أدخلوه معهم لدى قدومهم من جزيرة كريت، على أن الفلسطينيين أوريثو الأصل. كانت السيادة بين المدن الفلسطينية لمدينة أشدود، التي كانت ترأس اتحاد مدنها. وبلغ الفلسطينيون ذروة قوتهم في النصف الثاني من القرن الحادي عشر، إذ « كسروا العبرانيين حوالى سنة ١٠٥٠ ق.م. وأخذوا منهم تابوت العهد وحملوه إلى أشدود »^١ وخضع بعض العبرانيين لحكم الفلسطينيين أربعين سنة^٢.

١ - سفر صموئيل الأول، ١٠: ٥

٢ - سفر القضاة، ١٠: ٧ و ١٢ - ١١

ويذكر بعض المحققين أن « الذي جعل الفلسطينيين متفوقين بصورة خاصة على أعدائهم في هذه الحقبة من التاريخ، هو تفوق سلاحهم الذي كان مصدره معرفة الصهر واستخدام الحديد لأجل أسلحة الدفاع والهجوم... وقد استثمر الفلسطينيون معرفتهم في صهر الحديد واستخدامه حتى إنهم احتكروها. وكان الإسرائيليون الذين يريدون تحديد آلاتهم الزراعية وأدواتهم القاطعة يضطرون إلى أن يذهبوا إلى حدادين فلسطينيين. وكان هذا العائق الكبير في أيام الحرب كما اتضح مما جرى في عهد شاول^١ ». إلا أن الكنعانيين الذين تعلموا من الفلسطينيين استخدام المركبات الحديدية، هم الذين سوف يتفوقون تفوقاً حاسماً على الغزاة الاسرائيليين فيما بعد^٢.

أما الإسرائيليون فلم يحصلوا على معرفة صهر الحديد المعقدة إلا في حوالي منتصف القرن العاشر ق م. أيام حكم داود، حين ضعفت سلطة الفلسطينيين على البلاد^٣.

ذاب الفلسطينيون مع الزمن بأهل البلاد من كنعانيين وأموريين، حتى لم يعد بالإمكان تمييزهم عنهم. وفي منتصف القرن الخامس، لم يعد للفلسطينيين ذكر كشعب مستقل عن الساميين، وإن ورد في بعض المدونات العائدة لتلك الحقبة ذكر لـ « الأشدوديين » الذين كانوا يتكلمون بلسان أشدودي^٤.

الخبر القضاة

يُستفاد من نصوص التوراة أن بني إسرائيل، بعد موت يشوع، لم يعودوا موحدين مثلما كانوا في عهدي موسى ويشوع، بل تفرقوا أسباطاً، وأصبحت حروبهم حروب أسباط لا حرب أمة.

١ - حتي، تاريخ سورية ولبنان وفلسطين، ج ١، ص ١٩٨، راجع سفر صموئيل الأول، ١٧ و ٧٠ و ١٣ و ١٩-٢٢

٢ - راجع سفر يشوع، ١٧ و ٢٠ سفر القضاة، ١ و ١٩٠

٣ - راجع سفر أخبار أيام الأول، ٢٢ و ٣٠

٤ - راجع سفر نحميا، ٤ و ٧٠ و ١٣ و ٢٤

وبغياب الرجل الوسيط بين الرب وشعبه، تراجع بنو إسرائيل عن عبادة الرب، وتحولوا إلى الوثنية، فعبدوا البعل. كما أنهم اندمجوا مع الشعوب الوثنية، « فأقاموا بين الكنعانيين والحثيين والأموريين والفرزيين والحوثيين واليبوسيين، واتخذوا بناتهم زوجات لهم، وأعطوا بناتهم لبنينهم، وعبدوا آلهتهم^١ ». وهكذا كاد بنو إسرائيل يفقدون تلك الميزة الأساسية التي جمعتهم في عهدي موسى ويشوع، ميزة الوحدة القومية والدينية، التي مكنتهم من فتح بلاد كنعان. فقام من بينهم قائد اسمه عنتييل بن قناز، عدوه « مخلصاً أقامه الرب... فخلصهم^٢ » إذ تمكن من إحراز النصر للعبرانيين على ملك أدوم. فعاد الإسرائيليون إلى عبادة الرب.

عنتييل بن قناز هذا، هو أول القضاة، الذي بعد وفاته، عاد بنو إسرائيل إلى سيرتهم الأولى، مما مكن أعداءهم من استعبادهم مدة ثماني عشرة سنة، إلى أن قام ثاني القضاة، أهود بن جيرا البنياميني، الذي بدأ كفاحه باغتيال ملك موآب الذي كان شعب إسرائيل يدفع له الجزية. ثم قاد شعبه الذي استولى على معابر الأردن إلى موآب، حيث قطعوها، وراحوا يصرعون كل موآبي يمرّ من هناك، حتى بلغ عدد من قتلوا من الموآبيين، بحسب التوراة، نحو عشرة آلاف رجل^٣.

خلف أهود، في سلسلة القضاة، شمعون بن غنات، الذي حارب الفلسطينيين وأوقع منهم « ست مئة رجل بمنخس البقر^٤ ». وإذ عاد بنو إسرائيل إلى ضلالهم، تغلب عليهم « يابين ملك كنعان.. الذي ضيق عليهم حوالي عشرين سنة^٥ ». كان ذلك في عهد « دبورة، وهي نبيّة، وزوجة لفيدوت، وكانت متولّية قضاء بني

١ - سفر القضاة، ٢ - ٥.

٢ - سفر القضاة، ١ - ٩.

٣ - سفر القضاة، ٢ - ٢٩.

٤ - سفر القضاة، ٢ - ٢١.

٥ - سفر القضاة، ٤ - ٢٠.

إسرائيل، وكانت تجلس تحت نخلة دبورة، بين الرامة وبيت إيل، في جبل أفرائيم، وكان بنو إسرائيل يصعدون إليها لتقضي لهم. فأرسلت ودعت بارق بن أبينوعم، من قادش نفتالي، وقالت له: - أليس أن الرب إله إسرائيل قد أمر أن: إمض وجند في جبل تابور وخذ معك عشرة آلاف رجل من بني نفتالي ومن بني زبولون؟ وأنا أستدرج إليك سيسرا، قائد جيش يابين ومركباته وجنده إلى نهر قيشون، وأسلمه إلى يدك. - فقال لها بارق: - إن أنت انطلقت معي انطلقت، وإن لم تنطلق فلا أنطلق. - فقالت له: أنطلق معك، غير أنه لا يكون لك فخر في الطريق الذي أنت سالكه، فإن الرب إلى يد امرأة يسلم سيسرا. وقامت دبورة فانطلقت مع بارق إلى قادش، ودعا بارق زبولون ونفتالي إلى قادش، وصعد وراءه عشرة آلاف رجل، وصعدت دبورة معه^١.

هكذا بدأت دبورة، مع بارق، قيادة ست قبائل من بني إسرائيل للنصر على الكنعانيين في الشمال. وتنسب التوراة إلى دبورة وبارق نشيداً أنشدها في ذلك اليوم، يُعرف بنشيد دبورة، وهو من أقدم مقاطع الكتاب المقدس الشعرية، هو نشيد ظفر يشيد بعمل من أعمال «الحرب المقدسة» فيها «يحارب الرب أعداء شعبه» و «هم أعداؤه أيضاً». ويشيد النشيد بأسباط إسرائيل التي لبّت دعوة دبورة، ويوتخ الأسباط التي لم تخرج للقتال^٢. وهذا ما من شأنه أن يدلّ بوضوح على تفكك أسباط إسرائيل في ذلك التاريخ.

بعد دبورة، عاد بنو إسرائيل إلى تفككهم وتقهقرهم، فغزتهم قبائل بدوية، منها المدينيون الذين كان مركزهم شمالي شرقي سيناء، وبنو أبيمالك الذين كانوا يقيمون في جنوب فلسطين، وبنو المشرق، من القبائل البرية التي كانت في شرقي الأردن. وكانت هذه القبائل تنهب الغلال والمواشي، مما أحلّ الفقر بالإسرائيليين.

١ - سفر القضاة، ٤: ١٠ - ١٤

٢ - نشيد دبورة وبارق، سفر القضاة، ٥: ١٠ - ٣١

هنا، يظهر الخامس من القضاة، جدعون بن يوأش الأبيعزري من سبط منسى، الذي تمكن من صد أولئك الغزاة ومعه ثلاثماية رجل من أسباط أشير وزبولون ونفتالي ومنسى، وكان المدينتيون والعمالقة وبنو المشرق كالجراد كثرة، و«لم يكن لجمالهم عدد، لأنها كانت كالرمل على شاطئ البحر كثرة»^١ بالرغم من أن العبرانيين لم يكونوا قد عرفوا بعد ذلك السلاح الجديد: الجمل.

في هذه الحقبة، برز أبيمالك، ابن جدعون من امرأة من شكيم، إختاره كنعانيو شكيم ملكاً، فجمع حوله بعض المناصرين، وقام بقتل إخوته السبعين ليستأثر وحده بالملك، فلم ينج منهم إلا الأصغر، يوتام، الذي تمكن من الاختباء، فوثق أهل شكيم على «قتلهم أبناء أبناء» (كذا) من قاتل عنهم وخاطر بنفسه في المقدمة وأنقذهم من يد مدين^٢ ثم هرب بعيداً عن وجه أخيه أبيمالك، الذي تبعه الإسرائيليون (أو بعضهم). وعندما ثار أهل شكيم على أبيمالك بعد وقت قصير، أقدم هذا الطاغية على تدمير المدينة وإحراقها وإبادة شعبها. ثم هاجم مدينة تاباص^٣، حيث قُتل «إذ ألقت امرأة رحي طاحون من أعلى برج المدينة على رأسه»، فتفرق الإسرائيليون الذين كانوا يتبعونه «وانصرف كل واحد إلى بيته»^٤.

بالرغم من أن التوراة تذكر أن «أبيمالك ملك على إسرائيل ثلاث سنوات»^٥، فإن التقليد الإسرائيلي والتوراتي لا يعدّه من بين القضاة. أما الذي يعقب جدعون من بين هؤلاء، فهو «تولع»، من يسكر، الذي كان مقيماً بشامير بجبل أفرائيم، وهناك مات ودفن. وقام بعده يائير الجلعاوي الذي «كان له ثلاثون ابناً يركبون ثلاثين جحشاً»، وكان لهم ثلاثون مدينة تسمى مزارع يائير... وهي

١ - راجع: سفر القضاة، ٥، ٨٠.

٢ - هي تاباص الحالية، على مسافة ١٥ كلم شمالي شكيم.

٣ - سفر القضاة، ٩، ٥٥.

٤ - سفر القضاة، ٩، ٢٢.

في أرض جلعاد... ومات يائير ودُفن في قامون^١. «لأن بعض المصادر يقول بأن هذا القاضي قد اختلق من قبل عشيرة يائير المقيمة في جلعاد الشماليّة^٢.

في هذه الحقبة، عاد بنو إسرائيل إلى التقهقر، فتحلّوا عن ديانتهم، وعبدوا الآلهة الوثنيّة، «البعل والعشتاروت وآلهة آرام وآلهة صيدون وآلهة موآب وآلهة بني عمّون وآلهة الفلسطينيين»، وسيطر عليهم الفلسطينيون والعمونيّون مدة ثمانين عشرة سنة، حتّى برز يفتاح الجلعاديّ «وهو ابن امرأة زانية^٣» اختاره القوم زعيماً لهم بسبب بسالته، وتمكّن يفتاح فعلاً من قهر العمونيّين. غير أنّ سبط أفرايم قد حارب يفتاح من أجل سيادة إسرائيل، فتمكّن يفتاح من قهر أفرايم برجال جلعاد. إثر هذه المعركة نصب الجلعاديّون الحواجز عند معابر الأردنّ، وراحوا يذبحون كلّ من يحاول العبور من أفرايم، حتّى قتلوا منهم حواليّ أثنين وأربعين ألفاً^٤، قبل أن يموت يفتاح الذي تولّى القضاء ستّ سنين، ليُدفن في مدينته جلعاد.

تولّى القضاء بعد يفتاح «إبصان من بيت لحم^٥، وكان له ثلاثون ابناً وثلاثون ابنة، فزوَّج بناته السلاطين إلى غرباء، وأدخل ثلاثين كَنّة زوجات لبنيه. وكانت مدة قضاائه في إسرائيل سبع سنوات. ومات ودُفن في بيت لحم^٦. ولم يذكر لنا سفر القضاة أيّ شيء عن أعمال تاسع القضاة، ولا عن نشاط خلفه «أيلون الزبولونيّ، الذي كانت مدّة قضاائه عشر سنين، وقد دُفن في أيلون في أرض زبولون^٧. وكذلك الأمر بالنسبة لعبدون، القاضي الحادي عشر بحسب الترتيب

١ - راجع سفر العدد، ٢٢ - ٤١

٢ - سفر القضاة، ١٠ - ٦

٣ - سفر القضاة، ١١ - ١٠

٤ - سفر القضاة، ١٢ - ٥١ - ٦

٥ - لم يُعرف إذا كانت بيت لحم يهوذا أم بيت لحم زبولون بالقرب من أورشليم (راجع سفر يشوع، ١٨، ١٥)

٦ - سفر القضاة، ١٢ - ٨٠ - ١٠

٧ - سفر القضاة، ١٢ - ١١٠ - ١٢

الزيتون». وفي فصل آخر، إذ تجمّع عليه الفلسطينيون يريدون قتله وهو موثوق بالحبال «إنقَضَ عليه روح الرب، فإذا الحبالان اللذان على ذراعيه كأنهما هما كَتَانُ أُحرق بالنار، فأنحَلَّت القيود عن يديه، ووجد فكَّ حمار طريئاً، فمَدَّ يده وتناولَه وقتل به ألف رجل^١».

وعندما دخل على زانية في غرّة، كمن له أهل غرّة عند باب المدينة «وصمتوا الليل كلّه وقالوا: عند ضوء الصبح نقتله، فرقد شمشون إلى نصف الليل، إذ قام فأخذ مصراعي باب المدينة بدعامتيه، وقلعهما من المزلّاج، وحمل كلّ ذلك على منكبيه وصعد به إلى رأس الجبل الذي قبالة حبرون^٢».

ولمّا أوهم المرأة التي أحبّها، دليلاً، بأنّ قوّته تضعف إذا أوثق بسبعة حبال طريئة لم تجفّ بعد، وأخبرت دليلاً أقطاب الفلسطينيين بسرّ الضعف المزعوم، جاؤوها بتلك الحبال، فأوثقته بها وهو نائم «والكمين رايض عندها في المخدع، ثم قالت له: الفلسطينيون عليك يا شمشون... فقطّع الحبال كما يُقطع المشاقّة إذا أُحرق بالنار^٣». وكذلك فعل عندما أوهم دليلاً بأنّ قوّته تضعف إذا أوثق بحبال لم تستعمل قطّ^٤.

إلاّ أنّه في النهاية أطلع دليلاً على سرّ قوّته إذ قال لها: «لم يعملُ رأسي موسى، لأنّي نذير لله من بطن أمّي. فإنّ خلُق رأسي، فارقتنِي قوّتي وضعفت وصرت كواحد من الناس». وهكذا قبض الفلسطينيون على شمشون بعد أن حلّقوا شعر رأسه وهو نائم على ركبتي دليلاً، ففلقوا عينيه ونزلوا به إلى غرّة، حيث كان يدير الرّحى في السجن وهو موثوق بسلسلتين من نحاس^٥.

١ - سفر القضاة ١٥: ١٤ - ١٥

٢ - حبرون على بعد ٦٠ كلم من غرّة. راجع سفر القضاة، ١٦: ١٠ - ٣

٣ - سفر القضاة، ١٦: ٦١ - ٩

٤ - سفر القضاة، ١٦: ١٠ - ١٢

٥ - سفر القضاة، ١٦: ١٥ - ٢٦

ولما عاد شعر شمشون فنبت، دعا الفلسطينيين شمشون من السّجن ليسألهم في عيد داجون، عظيم الآلهة في منطقة الفرات الأوسط، الذي انتشرت عبادته في سورية وفلسطين، وقد تبنى الفلسطينيون هذا الإله ونسوا عباداتهم القديمة. وإذا كان شمشون بين الأعمدة، وكان البيت غاصاً بالرجال والنساء، بمن فيهم جميع أقطاب الفلسطينيين، وعلى السطح نحو ثلاثة آلاف نسمة. تلمس شمشون العمودين اللذين في الوسط، والقائم البيت عليهما « وأتكأ عليهما، أخذاً أحدهما يمينه والآخر بشماله، وقال: - لتمت نفسي مع الفلسطينيين - ودفع بشدة، فسقط البيت على الأقطاب وعلى كل الشعب الذي فيه. فكان الذين قتلهم في موته أكثر من الذين قتلهم في حياته^١ ».

بدفن شمشون بين صرعة وأشتاؤول في قبر منوح أبيه على يد إخوته، بعد أن تولى القضاء في إسرائيل عشرين سنة، دفن آخر القضاة الكبار، ليطلق على بني إسرائيل عهد جديد « المملكة المتحدة ».

١ - سفر القضاة، ١٦، ٢٢٠ - ٢٠

الفصل الخامس

المملكة العبرانية

- نشوء المملكة
- داود: المؤسس الحقيقي للمملكة
- سليمان: أول حكماء إسرائيل

قبل أن تنشأ الملكية في إسرائيل، كان هذا الشعب يختلف عن سواء من الشعوب التي كانت تحيط به في أن تلك الشعوب كانت بأكثريتها قد عرفت نظام الملكية، مثل الأوميتيين والموابيتيين والعمونيين، أو أنها كانت تولي عليها أقطاباً أو أسبداً يحافظون على شكل ضعيف من أشكال الاتحاد كما كان حال الفلسطينيين، أو أنها كانت منظمّة في ممالك مدن، وكان بعضها مثل بيلوس وصيدا وصور قد تطوّر وصار يشكل أمماً... بينما كان للعبرانيين حتى هذا الحين قضاة وزعماء يظهرون عندما تدعو الحاجة كما ذكرنا في الفصل السابق.

إلا أن مشكلة أساسية كانت تُعيق قيام نظام ملكي في إسرائيل. ذلك أن القيادة في هذا الشعب، كانت تنحصر في البداية بالأنبياء الذين كلّفهم الرب مباشرة تولي تلك القيادة. هؤلاء الأنبياء، انتهوا مع يشوع بن نون، ولم تنته مع هذا الأخير عقيدة إسرائيل القائلة بأن لإسرائيل ملكاً، وهو الرب. فكيف يمكنه إذاً ملك بشري؟

في هذا الوقت، كان لا بدّ لإسرائيل من أن يواجه الحاجة إلى القيادة المركزية، في مواجهة الشعوب المحيطة به، وبشكل خاص، في مقاومة الفلسطينيين الأقوياء، الذين باتوا يشكلون الخطر الأكبر على إسرائيل.

أمام هذا الواقع، كيف تمكّن العبرانيون من إنشاء المملكة؟ من متابعة التاريخ السابق لإسرائيل، يتبيّن أن عملاً كهذا، لا يمكن أن يتقبله المجتمع إلا إذا كان صادراً عن الرب، إله إبراهيم وإسحق ويعقوب، وأمر موسى ويشوع، وملهم القضاة وموجههم أحياناً. وإذا لم يعين الرب بعد ذلك الحين قائداً، كان لا بدّ من وسيط يخاطبه الرب ليتعيّن الملك. ذلك الوسيط، كان صموئيل^١.

١ - صموئيل، إسم إيل (الله)

صموئيل هذا الذي يُذكرنا مولده بشمشون، ابنٌ وهبه الله لعاقِر، هي حنة زوجة رجل صوفي من الرامثائم، أو الرامة، من جبل أفرائيم، يقال له: ألقانة بن يروحام بن أليهو بن توحو بن صوف الأفرائيمي. وكانت حنة قد نذرت للرب نذراً وقالت: «يا ربّ القوّات، إن أنت نظرت إلى بؤس أمّتك وذكرتي ولم تنسِ أمّتك وأعطيت أمّتك مولوداً ذكراً، أعطيه للربّ لكلّ أيّام حياته ولا يعلو رأسه موسى^١». فكان صموئيل يخدم الربّ منذ صغره، وراح يتسامى في الخطوة والقامة عند الله والناس، وكانت كلمة الربّ نادرة في تلك الأيّام، ولم تكن الرؤى متواترة. إلا أنّ صموئيل كان مميّزاً بأن اتّمنه الربّ نبياً، وقد علم كل إسرائيل بذلك، من دان إلى بئر سبع، فصار الربّ يتراءى لصموئيل في شيلو^٢، حيث كان يخدم الربّ.

في هذه الأثناء، كان الإسرائيليّون في الشمال يهزمون أمام الفلسطينيين، ولمّا نقلوا تابوت العهد من موضعه في شيلو إلى أرض المعركة، تبرّكاً، انقضى الفلسطينيون عليهم وقتلوا منهم عشرات الألوف وأخذوا تابوت العهد إلى أشدود، ثم نقلوه إلى بيت الإله داجون، وبعد حين نقلوه إلى جتّ، ثم إلى عقرّون، فكان حيث وضع التابوت تنزل الضربات بالناس، حتّى اضطرّ الفلسطينيون إلى إعادته لأهله، فسلموه إلى كهنة بيت شمس الذين وضعوه في حقل يشوع هناك، بعد أن بقي لدى الفلسطينيين سبعة أشهر^٣. ثم نقل الإسرائيليّون التابوت إلى يعاريم، ووضعوه في بيت أبينادب.

كان قاضي إسرائيل في هذا الوقت كاهن شيلو، واسمه عالي^٤، وكان عمره

١ - سفر صموئيل الأول، ١١:١.

٢ - شيلو هي اليوم على مسافة ٢٠ كلم من نابلس. فيها وضع تابوت العهد أيّام القضاة. راجع سفر صموئيل الأول، ١٠:٢، ١٨:٢٦، ١٠:٣١ و ١١:١٤ و ١٠:٤١٤.

٣ - سفر صموئيل الأول، ٤:٤ - ٤:١٠، ١٠:١٠، ١٠:٦٠، ١٠:٦١، ١٣:١٩.

٤ - سفر صموئيل الأول، ٤:١٥ - ١٨.

ثمانى وتسعين سنة. وقد مات عالي فور سماعه بخبر أخذ الفلسطينيين تابوت العهد. فتولّى القضاء بعده صموئيل، الذي يبدو أن عهده كان عهد نصر لإسرائيل على الفلسطينيين، الذين «ذَلَّهم صموئيل، ولم يعودوا يدخلون أرض إسرائيل... كل أيام صموئيل، ورَدَّت إلى إسرائيل المدن التي أخذها الفلسطينيون منهم، من عقرون إلى جت... وكان بين إسرائيل والأموريين سلم في عهد قضاء صموئيل الذي استمرَّ طيلة حياته، وكان مقرَّ إقامته في بيته بالرامة، حيث كان يقضي لإسرائيل^١.

ولما شاخ صموئيل أقام ابنه: يوثيل وأبنا قاضيين لإسرائيل، إلّا أنهما أساءا السيرة...^٢ فما جعل شيوخ إسرائيل جميعاً يجتمعون وينتقلون بالتالي إلى مقابلة صموئيل، لمطالبته بأن «يقيم عليهم ملكاً يقضي بينهم كسائر الأمم»^٣.

هنا تبرز المشكلة، إذ يبدو أن بني إسرائيل قد نسوا أنهم ليسوا كسائر الشعوب، فإنَّ ملكهم الحقيقي هو الربّ. لذلك، ساء كلام شيوخ إسرائيل في عيني صموئيل...

غير أن المخرج يظهر فجأة، فيعد أن صلى صموئيل إلى الربّ، «قال الربّ لصموئيل: - اسمع لكلام الشعب في كلّ ما يقولون لك، فإنّهم لم ينبذوك أنت، بل نبذوني أنا من ملكي عليهم». ويرغم محاولات صموئيل شرح مساوئ الملكية لشيوخ إسرائيل، فإنَّ «الملك يأخذ بنيكم لمركبته وخيله، وحرثه وحصاده وخدمته، ويتخذ من بناتكم عطارات وخبّازات وطباخات... ويأخذ أفضل حقولكم وكرومكم وزيتونكم ويعطيها لعبيده... ويأخذ عشوراً من زرعكم... وأفضل خدامكم وخادماكم وشبانكم... وحميركم... ويعشر ثمنكم وأنتم تكونون له عبيداً...» فإنَّ الشعب أبى أن يسمع لكلام صموئيل، وأصرَّ على مطالبته بملك

١ - سفر صموئيل الأول، ١٧، ١٢، ١٣ - ١٧

٢ - سفر صموئيل الأول، ٨، ١٠ - ٣

٣ - سفر صموئيل الأول، ٨، ٤٠ - ٥

« يملك علينا ، ونكون نحن كسائر الأمم ، فيقضي لنا ملكنا ، ويخرج أمامنا ويحارب حروبنا » . فقال الرب لصموئيل : « إسمع كلامهم وولّ عليهم ملكاً^١ » .

وهكذا يتضح أن فكرة الملكية عند العبرانيين ، جاءت من مصادر خارجية ، فهم يريدون أن يكونوا « كسائر الأمم » ملكهم « يقضي لهم ، ويخرج أمامهم ويحارب حروبهم » . وإذا يأمر الله صموئيل بأن « يسمع كلامهم » وبأن « يولّي عليهم ملكاً » لم يعد على صموئيل سوى أن ينقذ .

بإيحاء من الله ، دعا صموئيل جميع أسباط إسرائيل لاختيار سبط بالقرعة ليكون الملك من إحدى عشائره ، فجاءت القرعة لمصلحة سبط بنيامين ، وهو « من أصغر أسباط إسرائيل »^٢ وبالقرعة أيضاً إختار سبط بنيامين من عشائره ، مطريّ ، وهي أصغر جميع عشائر سبط بنيامين ليكون الملك منها ، واختارت عشيرة مطريّ بالقرعة ملك إسرائيل ، فجاء إسم الملك : شاول بن قيس بن أبيثيل بن صرور بن بكورت بن أفيح^٣ ، وعليه ، عرض صموئيل على الشعب « أحكام الملك^٤ » التي هي كناية عن معاهدة تربط بين الملك والشعب .

لم يُجمع الأسباط على الاعتراف بملك شاول ، بل « احتقره بعضهم ولم يهدر إليه هدایا ، فتصامّ عنهم » ، إلى أن كانت معركة شاول الأولى مع العمونيّين الذين حاصروا يابيش جلعاد من بني إسرائيل ، وقد سجّل شاول وأنصاره نصراً ساحقاً على العمونيّين ، فأقرّ جميع شعب إسرائيل بملك شاول بعد أن جدّد الأسباط له الولاء . وتنازل له صموئيل عن كلّ السلطة أمام شعب إسرائيل بعد أن نال منه براءة ذمّة لعهدّه ، وقال : « هذا الآن ملككم الذي اخترتموه وطلبتموه قد أقامه الرب عليكم ملكاً^٥ » .

١ - سفر صموئيل الأول ، ١١ : ٧ ، ٨ ، ١١ : ٢٢ .

٢ - سفر صموئيل الأول ، ٩ : ١١ و ٢١ : ١٠ ، ٢٠ : ٢٥ .

٣ - سفر صموئيل الأول ، ٨ : ١١ ، ١٣ : ١٠ ، ٢٥ : صموئيل الثاني ، ٥ : ٣٠ ، الملوك الأول ، ١٢ : ١١ ، الملوك الثاني ، ١١ : ١٧ .

٤ - سفر صموئيل الثاني ، ١٠ : ٢٧ ، ١١ : ١١ ، ١٥ : ١٢ ، ٥ : ١٢ .

لم يكن عهد شاول مماثلاً لتلك المعركة الظافرة التي انتصر فيها على العمونيين والتي رسّخت ثقة الشعب به، ولكن ذلك الملك العبراني الأول قد خيَّب الآمال لأنّه كان فاشلاً. فقد كانت أخلاقه وطباعه ضعيفة، وكان يعيش كشيوخ بدويّ في خيمة ببلدته جبعة^١. ولم تتعدّ حدود مملكته الصغيرة في الواقع منطقة قبيلته بنيامين في بداية الأمر. وبعد قتال طويل ضدّ الفلسطينيين قتل هؤلاء في معركة جلبوع^٢ ثلاثة من أولاد شاول، وأصيب الملك نفسه بجرح خطر، مما جعله يفضل الانتحار. وبعد أن قطع الفلسطينيين رأسه، سمّوا جسده وأجساد أبنائه على سور بيت شان، وحولوا سلاحه كغنيمة حرب إلى معبد عشتروت^٣.

من مراجعة التّقصّيات التاريخيّة، يترجّح أن شاول قد بقي ملكاً على إسرائيل نحو ستة عشر عاماً (١٠٢٠ - ١٠٠٤ ق.م.) وكانت مدّة ملكه حافلة بالحروب مع الفلسطينيين^٤.

داود: المؤسّس الحقيقي

للمملكة

لم تكن العلاقة بين صموئيل وشاول الذي نصّب ملكاً على إسرائيل علاقة طيّبة، بسبب سخط النبيّ على الملك الذي خرج عن تعاليم الربّ. لم يقتصر الأمر على القطيعة التي وقعت بين نبيّ إسرائيل وملكه، بل تعدّتها

١ - جبعة هي على مسافة ٦ كلم شماليّ أورشليم، وتُعرف اليوم بـ «تل الغول»؛ راجع سفر صموئيل الأوّل، ١٠: ١١، ١٢، ١٣.

٢ - جلبوع تقع في المرتفع الشماليّ الشرقيّ لجبل اقرائيم، الذي يشكّل مكان انفصال المياه بين حوض قيشون ووادي الأردن، وهي المنطقة التي تُعرف اليوم بـ «جبل القفوعة»، وفيها قرية تُدعى «جلبون» وقد يكون الاسم تحويراً لـ «جلبوع» هذه.

٣ - راجع سفر صموئيل الأوّل، ١٢: ١٠ - ١١، سفر أخبار الأيام الأوّل، ١٠: ١٠، قابل مع سفر صموئيل الثاني، ١٠: ٦١ - ٦٢.

٤ - حتى تاريخ سورية ولبنان وفلسطين، ج ١، ص ٢٠٢ - ٢٠٣.

إلى قيام صموئيل مسح شاباً فتى، ليكون الملك المقبل لإسرائيل. ذلك الشاب، كان الابن الأصغر لرجل اسمه يسي من بيت لحم يهوذا، كان يرعى غنم أبيه، أما اسمه هو فكان «داود»^١. ويبدو أن أمر مسح داود ملكاً من قبل صموئيل، بقي سرّاً لم يعلم به شاول.

إلتحق داود، بعد ذلك الحدث الكبير الذي بقي سرّاً، بشاول الملك الذي «أحبه حباً شديداً»، وسرعان ما أصبح حامل سلاحه وقت الحرب، وبقي راعي غنم أبيه وقت السلم. وكان ثلاثة من إخوة داود يحاربون أيضاً مع شاول^٢.

بقي داود ذلك الفتى العادي في جند شاول، إلى أن كانت مبارزته الشهيرة مع جولييت الفلسطيني، إذ تمكن داود من قتل ذلك المحارب الجبار، بالحجر والمقلاع^٣. ونشأت تلك الصداقة القوية، إثر ذاك، بينه وبين يونانان بن شاول، الذي قطع مع داود عهداً في ذلك اليوم لأنه أحبه حبه لنفسه. وما لبث داود أن أصبح قائداً على رجال الحرب، فأحرز منزلة رفيعة في عيون ضباط شاول وجميع الشعب^٤. وبالرغم من أن شاول كان قد بدأ يحذر داود، الذي ينظره «لم يبق له إلا المملكة» فقد زوجه بابنته ميكال لقاء «مئة قلفة من الفلسطينيين». ويبدو أن شاول قد وضع هذا المهر من باب إرادته بالايقاع بداود في أيدي الفلسطينيين. بيد أن الشاب الممسوح قد قبل التحدي، «فقام وذهب هو ورجاله وقتل من الفلسطينيين مئة رجل وجاء داود بقلفهم، فزوجه شاول ميكال ابنته»^٥.

وتفاهم الشر في قلب ملك إسرائيل الأول، فقرّر القضاء على داود^٦، إلا أن ابنه يونانان نبه داود إلى أن أباه يريد قتله، وأقنع أباه بعدم جواز قتل داود بلا

١ - سفر صموئيل الأول، ١٦ - ١٠ - ١٢، ١٧ - ١٢.

٢ - سفر صموئيل الأول، ١٦ - ١٧، ٢١ - ١٣ - ١٥.

٣ - سفر صموئيل الأول، ١٧ - ٤٠ - ١١ - ٤١.

٤ - سفر صموئيل الأول، ١٨ - ١٠ - ١٥ - صموئيل الثاني، ١ - ٢٦.

٥ - سفر صموئيل الأول، ١٨ - ١٧ - ٢١ - ٢٧.

٦ - سفر صموئيل الأول، ١٨ - ٢٩ - ١٩ - ١٠ - ٩ - ٢٤.

سبب. ولكن شاول عاد وحاول قتل داود الذي أنقذته هذه المرة زوجته ميكال، ابنة شاول. وإذ لجأ داود إلى صموئيل في الرامة، عجز شاول عن القبض عليه. ولما تدخل يونانان مرة ثانية مع أبيه الذي وعد مجدداً بعدم التعرض لداود، عاد هذا الأخير وتعرض لمحاولة القتل مرة ثالثة من قبل شاول، غير أن يونانان برّ بوعده، وأنقذ داود الذي فر منذ ذلك اليوم من معسكر شاول، وراح يتنقل متخفياً من مكان إلى آخر، حتى إنه تظاهر بالحبلى كي لا يعرفه أحد «فجعل يخطّ على مصاريع الباب، وهو يُسِيل لعابه على خيطه»^١ حتى حسبه مجنوناً. وإذ كان شاول يلاحق داود ورجاله أينما لجأوا، اضطر داود والستّ مئة رجل الذين معه إلى اللجوء إلى أرض الفلسطينيين. وكان مع داود امرأته: آحينوعم اليزراعيلية وأبيجائيل أرملة نال الكرملية، اللتان تزوّجهما تبعاً بعد أن زوّج شاول ابنته ميكال امرأة داود لرجل آخر^٢.

في أرض الفلسطينيين، إتفق داود مع أكيش بـ «جت» على أن يعطي أكيش لداود وصحبه: صقلاج، الواقعة على حدود فلسطين في شمال بشر سبع إلى الشرق، حيث سكن داود سنة وأربعة أشهر، كان بخلالها يغزو أراضي الجشوريتين والجرزيتين والعمالقة، ويبيد مع رجاله سكانها لأنها من أرض الميعاد، و «يأخذ الغنم والبقر والحمير والجمال والثياب ويرجع إلى «أكيش» الفلسطيني موهماً إيّاه بأنه هزأ أراضي إسرائيلية^٣. وعندما شنّ الفلسطينيون حربهم على شاول وقتلوا أبنائه وجرحوه، كان داود لا يزال في أرضهم.

قبل ذلك التاريخ بقليل، كان صموئيل قد مات. وبنهاية شاول، أصبح إسرائيل بلا ملك ولا قاض.

١ - سفر صموئيل الأول، ٢١، ١٤٠

٢ - سفر صموئيل الأول، ٢٥، ٢٧، ١٠، ٢٠

٣ - سفر صموئيل الأول، ٢٧، ٥١، ٨، ١٠

فور وصول نبأ موت شاول وأبنائه إلى داود، انتقل هو وصحبه من صقلاج في أرض الفلسطينيين إلى المنطقة الخاضعة لحبرون^١. وهناك، تم مسح داود ملكاً على بيت يهوذا هذه المرة من قبل رجال يهوذا. إلا أن رئيس جيش شاول، أبنيّر ابن نير، سارع إلى فرض إشبعل، الابن الناجي لشاول، ملكاً، بعد أن عبر به إلى محنائيم، إحدى مدن عبر الأردن. وهكذا انقسم العبرانيون بين ملكين: داود ملك يهوذا، وإشبعل ملك إسرائيل^٢.

كان شعبا إسرائيل ويهوذا منفصلين منذ الأساس. « فقد كان اقتصاد كلٍ منهما يختلف عن الآخر. فالشعب الذي يسكن الشمال كان مزارعاً يعيش على القمح والزيتون والكروم وسائر محاصيل أراضيهِ الخصبة، وكان يفضل في مسائل العبادة «الألوهيم»^٣ وتعبّدها بطقوس شمسية مأخوذة من الطقوس الكنعانية القديمة، بسبب تأثر قبائل الشمال بالتراث الكنعاني، وإن قبائل هذا الشعب، هي التي تنتسب إلى إسرائيل، أما الشعب الجنوبي الذي تنتسب قبائله إلى يهوذا، فكان يعيش خاصة على الرعي في المرتفعات الصالحة للأغنام وسائر القطعان. وكانت قبيلتا يهوذا وبنيامين في الجنوب تفضّلان «يهوه» الذي كان مسكنه في هيكل أورشليم، والذي كانت عبادته أكثر بساطة^٤. »

وهكذا، وقعت الحرب بين العبرانيين عندما هاجم إسرائيل بقيادة أبنيّر بن نير يهوذا في جبعون بقيادة داود، وسقط في اليوم الأول من تلك الحرب التي طال أمدها، عشرون رجلاً لداود، وثلاث مئة وستون رجلاً من رجال بنيامين ورجال أبنيّر، وكان كل يوم ينقضي من عمر تلك الحرب، تزيد فيه قوة داود على خصومه.

١ - سفر صموئيل الثاني، ٢، ٣٠

٢ - سفر صموئيل الثاني، ٢، ٨١ - ١١

٣ - الألوهيم، جمع إيل

٤ - حتي، تاريخ سورية ولبنان وفلسطين، ج ١، ص ٢٠٨

لقد كان داود سياسياً بارعاً، متمتعاً بروح قيادية مميزة، وببراعة وحكمة نادرتين. فعرف كيف يُضيف إلى بطولاته الحربية أرصدة في عيون إسرائيل، إذ راح يعامل خصومه على أنهم قادة كبار ومحترمون. فعندما قتل أحد رجال معسكره قائد المعسكر المناهض: أبثير، أظهر داود بالغ التأثر عليه، ورثاء شعراً، وقال لرجاله: «ألا تعلمون أنه قد سقط في هذا اليوم رئيس عظيم في إسرائيل؟» وعندما قام شابان من البنيامينين باغتيال الملك الحشم لداود: إشبعل بن شاول، ويقطع رأسه وحمله إلى الملك داود، أمر داود بقتل القتاتلين ويتقطع أيديهما وأرجلهما وتعليقهما عند بركة حبرون، ليكونا عبرة للشعب... وليخبراً عن مدى سخط داود لقتل غريمه الملك العبراني الثاني. وأما رأس هذا الملك، فأخذ، بناء على أمر داود، ودُفن في قبر أبثير في حبرون^١.

وهكذا، أصبح داود ملكاً على جميع العبرانيين، بعد أن أقبل جميع أسباط إسرائيل إليه في حبرون، ومسحوه ملكاً على إسرائيل^٢.

اعتبر المؤرخون داود «المؤسس الحقيقي للمملكة العبرانية». فإن هذا الرجل الذي كان راعياً للغنم، وحامل السلاح لشاول، بدأ حكمه تحت سيادة الفلسطينيين، في وقت كان مطارداً من قبل شاول، وكان العبرانيون منقسمين إلى شعبين، ولكنه نجح في توحيد الشعب العبراني في ظل مملكة واحدة. وفي النهاية، لم تقتصر إنجازاته على تحقيق الاستقلال التام فحسب، بل حقق توسعاً لحدود المملكة إلى أبعد مما بلغته في أي وقت آخر. قام داود بسلسلة العمليات الحربية التي أدت إلى التخلص من نير الفلسطينيين، وإلى جعل أدوم وموآب وعمون تحت حكمه، كما حققت له ما هو أغرب من ذلك، وهو حكم سورية المجوفة الأرامية

١ - راجع: سفر صموئيل الثاني، ٢٧: ٢ و ٢٢ و ٢٦ و ٢٨.

٢ - راجع: سفر صموئيل الثاني، ١٢: ٥١ - ١٢.

٣ - راجع: سفر صموئيل الثاني، ١٠: ٥ - ٢، سفر الأخبار الأول، ١١: ١٠ - ٣.

حتى حدود مملكة حماة كما يُظن^١. ووصل جنوده إلى دمشق. وكانت المملكة التي أسسها أقوى دولة محلية ظهرت في فلسطين في أي عصر. وقُدِّر له، بنتيجة فتح أدوم، السيطرة على طريق التجارة العظيم بين سورية والجزيرة العربية... وكان داود قد اختار حصن أورشليم اليوسفي ليكون عاصمة له، وكان قد انتزعه من أيدي سكّانه اليبوسيين، وقد كان هذا الاختيار موقفاً، فالمدينة تقع خارج المراكز القبلية الأصلية، على الحدود بين القسم الشمالي والجنوبي للمملكة، وتسيطر على طريق من أهم الطرق الداخلية، وهو الطريق الذي يتجه شمالاً وجنوباً في القسم المرتفع الواقع غربي وادي الأردن، ومع ذلك فالدفاع عنها كان سهلاً. في هذه المدينة أقام داود مقره الملكي، وهو قصر بُني بالحجارة وخشب الأرز من لبنان، بناء معماريون وتجّارون صوريّون أرسلهم صديقه الفينيقي الملك حيرام^٢ (٩٨١ - ٩٤٧ ق.م.). وكانت الصداقة بين صور وإسرائيل مبنية على المنفعة المتبادلة، فصور كانت فقيرة بالمحاصيل الزراعية، بينما كانت إسرائيل بحاجة إلى المواد التي تنقلها التجارة البحرية. وقد شيّد داود بالإضافة إلى قصره، معبداً وطنياً ليَهْوَه، في العاصمة الجديدة، وهكذا جعل اليهودية الديانة الرسمية في الدولة الموحدة. وأصبح داود الملك المثالي بالنسبة للعبرانيين^٣، الذين نقل داود تابوت عهدهم إلى بيته في مدينته، ذلك البيت من أرز، وكان أول بيت يسكن فيه «تابوت الرب» الذي لم يسبق له أن سكن إلا في خيمة^٤.

لم تقتصر إنجازات الملك العبري الثاني على الانتصارات الحربية والبناء، ولكنه اهتم، على ما يبدو، بالشؤون الأدبية والفنية، إذ في زمن حكمه بدأ ظهور الأدب العبري، الذي اعتُبر أنه «من أغنى وأرفع ما تركه الشرق القديم من مظاهر

١ - راجع: صموئيل الثاني، ٨، ١٠، ١٢، ٢٦ - ٢١؛ ٢١ قارن مع: سفر العدد، ٢٤، ٧.

٢ - راجع: سفر صموئيل الثاني، ٥، ١١.

٣ - حتي، تاريخ سورية ولبنان وفلسطين، ج ١ ص ٢٠٢ - ٢٠٤.

٤ - راجع: سفر صموئيل الثاني، الفصلين ٦ و ٧.

حضارية». وظهر «المذكر mazkir» الذي كانت مهمته الرسمية تدوين الحوادث الهامة وحفظ الحوليات الملكية^١. وقد «استعاروا الكتابة من الفينيقيين»^٢. ويُظن أن الكهان بدأوا فيما بعد بإعداد كتب مشابهة للوثائق الرسمية. ومن مثل هذه المدونات استُخلص تاريخ الملكية الأولى، وأدخل جانب منه في العهد القديم. كذلك بدأت مجموعات من المؤلفات الشعرية في عصر داود الذي كان هو نفسه شاعراً له مكانته. وفي الواقع، فإن الأثر الذي تركته مواهبه الشعرية والموسيقية كان عظيماً، حتى إن الأجيال نسبت إليه وضع عدد من المزامير التي بلغ من قيمتها الإنسانية العامة وأهميتها الدائمة أنها لا تزال تُستخدم كمصدر وحي وكوسيلة لرفع القوى الروحية^٣.

ومات داود ودفن في مدينته بعد أن أوصى وريثه سليمان بأن يتشدد ويكون رجلاً وبأن يحفظ أوامر الرب.

سليمان، أول حكماء إسرائيل

إذا كان داود المؤسس الحقيقي للمملكة العبرانية، فإن ابنه سليمان (حوالي ٩٦٣ - ٩٢٣ ق.م.) يُعتبر موصل تلك المملكة إلى ذروة فائقة من المجد والأنبة.

ليس في أخبار الملوك العبرانيين ما يشبه مشاريع سليمان الاقتصادية من تجارية وصناعية وعمرانية، بما في ذلك استخراج المعادن وصهرها، مما أحل في إسرائيل مستوى رفيعاً جداً من الترف. وقد تميّز سليمان عن سائر القادة الإسرائيليين بطريقة عيشه التي كانت ملكية فخمة، بكل ما فيها من مظاهر الاستبداد والشهوانية والأنبة والجلال. وقد جعل نهج عيشه هذا العبرانيين يتحولون بصورة ثابتة في تيار الحياة والمدنية الشرقيتين.

١ - راجع سفر صموئيل الثاني، ١٦: ٨، سفر الملوك الثاني، ١٨: ١٨ و ٢٧

٢ - حثي، تاريخ سورية ولبنان وفلسطين، ج ١، ص ٢٠٤

٣ - المرجع السابق، ص ٢٠٤ - ٢٠٥

ومن إنجازات سليمان العظمى، قصره الذي بناه معماريون فينيقيون مُستخدمين في بنائه أرزاً من لبنان. وقد استغرق بناء هذا القصر ثلاث عشرة سنة. أما الهيكل الشهير في مدينة أورشليم الذي بُني في الأصل ليكون معبداً ملكياً ملحقاً بالقصر، ثم تحول إلى معبد لعبادة الله، فقد استغرق بناؤه سبع سنوات، وكلف إنجازهُ أموالاً جزيلة نظراً لعظمته وفخامته، وكانت أخشابه من شجر الأرز والسرو الذي استجلبه من لبنان. وزُيّنت جدرانه وسقوفه بأنواع النقوش والتماثيل المطلية بالذهب، مما جعله من عجائب الدنيا. ومن الثابت أن الصوريين هم الذين بنوا هذا الهيكل، يعاونهم ثلاثون ألف عبراني سخرهم سليمان ليعملوا بالنوبة، فيعمل عشرة آلاف منهم شهراً في لبنان مع رجال حيرام، وشهرين في بيوتهم حيث يتابعون أعمالهم المعتادة^١.

إن ما نقله البحر من صور إلى يافّة، ومنها إلى أورشليم، لم يكن فقط أخشاب الأرز التي كانت تُقطع من غابات لبنان، ولكن زخرفة الهيكل وطقوسه وذبائحه تظهر أنها كانت جميعها مستوحاة من التراث الكنعاني، حتى إن عبدة الهيكل كانوا كنعانيين، لا بل كلمة «هيكل» نفسها كانت مستعارة من المفردات الكنعانية (Hêkalîu)، التي أتت مباشرة من السومرية (ê-gal) التي تعني البيت الكبير^٢. وقد بلغ تأثر سليمان بجيرانه أنه سقط بالعبادة الوثنية، واتخذ لنفسه نساء كثيرات، فتألف حريمه من ٧٠٠ زوجة و ٣٠٠ سرية، ومن بين زوجاته بنت فرعون ملك مصر التي أهدق عليها القصور والمدن. إلا أنه عاد وتاب إلى الله. وإن في قصة انتقال الحكم إلى سليمان من أبيه داود بعض الجوانب الهامة بالنسبة إلى تطور التاريخ العبري.

لم يكن الشرع قد نظم شروط الخلافة على العرش عندما كان داود في

١ - راجع سفر الملوك الأول، ٥، ١٣٠

٢ - حتى، تاريخ سورية ولبنان وفلسطين، ج ١، ص ١٤٩

وأخراً أيامه. فإن الملوك الأول والثاني: شاول وداود، كان قد اختارهما الله للشعب بواسطة النبي صموئيل، أما الآن، فقد أصبح الأمر مختلفاً، ومن هنا جاءت مأساة بيت داود.

كان لداود عدد كبير من الأبناء والبنات، منهم من وُلد في حبرون وهم: بكره أمّون من أحيونع اليزراعية، ثم كالأب من أبيجائيل أرملة نابال الكرملّي، وأبسالوم ابن معكة بنت تلماي ملك جشور^١، وأدونيا ابن حجيت، وشغطيا ابن أبيطال، وبترعام من امرأته عجلة. أما في أورشليم، فبعد أن تزوّج داود نساء أخريات، منهنّ السراري ومنهنّ الزوجات، وُلد له أيضاً بنون وبنات، هم: شمعون، وشوياب، وناتان، وسليمان، وبيجار، وأليشوع، ونامج، ويافيع، وأليشاماع، وألياداع (أو بعللياداع)، وأليفاط^٢. أما سليمان، فهو ابن بتشابع، التي دبر داود قتل زوجها أوريا ليتزوّجها^٣، وبذلك ارتكب خطيئته الكبرى التي ستطلب غفراناً من الربّ.

وفي التنظيم الذي وضعه داود لإدارة شؤون المملكة، وزّع المهام الرسمية والإدارية على عدد من الأشخاص المنتمين إلى مختلف الأسباط، وجعل حرسه من المرتزقة الغرباء الذين أصلهم من الفلسطينيين، أما أبنائهم، فجعلهم كهنة^٤، يساعدونه أو يحلّون محلّه في وظائف الكهنوتية التي كان يقوم بها الملك بصورة شرعية^٥. وقد «أحبّ الله سليمان» رغم مسألة خطيئة أبيه، «فأرسل على لسان ناتان النبي وسمّاه - يديديا - أي: حبيب الربّ»^٦. فقد اعتبر التقليد أن مولد سليمان، هو ضمان لغفران الله.

١ - جشور: تقع شرقي بحيرة طبريا.

٢ - سفر صموئيل الثاني، ٣، ٢٠ - ١٣، ١٦ - ١٥.

٣ - راجع: سفر صموئيل الثاني، ١١، ٢٠ - ١٢، ١٢ - ٤.

٤ - سفر صموئيل الثاني، ٨، ١٥ - ١٨.

٥ - راجع: سفر صموئيل الثاني، ٦، ١٣ - ٢٤.

٦ - سفر صموئيل الثاني، ١٢، ٢٥.

أما خطيئة أمنون، الابن البكر لداود، فكانت أعظم من خطيئة أبيه، كون أمنون قد اغتصب أخته تامار، شقيقة أخيه أبشالوم، مما جعل هذا الأخير يقدم على قتله انتقاماً لشقيقته^١.

وبعد أن حزن داود حزناً عميقاً على ابنه البكر أمنون، عاد وغفر لأبشالوم الذي راح يدسّ الدسائس على أبيه، ويعمل في الوقت نفسه على استمالة قلوب رجال إسرائيل إليه، إلى أن حاك مؤامرة واسعة للاستيلاء على الملك، مما اضطر داود إلى الهرب من قصره خوفاً من انتفاض ابنه أبشالوم عليه، بعد أن كان هذا الأخير قد جمع حوله أكثر رجال إسرائيل^٢.

تمكّن أبشالوم من احتلال قصر أبيه في أورشليم، فسارع داود وأنصاره إلى التوغّل في الهرب، فعبروا الأردن، حيث نظم صفوف أنصاره في محنائيم، وابنه أبشالوم ورجاله يجذّون في أثره. فكانت الواقعة في غابة أفرائيم، حيث أنكسر جيش إسرائيل التابع لابن داود، وقتل أبشالوم، إضافة إلى ما يقارب العشرين ألفاً من رجاله^٣.

عاد داود إلى قصره، مُحكماً قبضته على المملكة العبرانية. إلّا أنّه لما شاخ في آخر أيامه، طمع ابنه الرابع، أدونيا، ابن حجيت، بالملك، فسلّك مسلك أخيه أبشالوم في استمالة الشعب إليه، وفي إحاطة نفسه بالمركبات والخيول والجنود، ولم يلبث أن راح يتصرّف تصرف الملك، مما جعل أمّ سليمان، بثشابع، تسارع إلى الملك داود مدّعية أنّ أدونيا قد أعلن نفسه ملكاً، وطالبت داود بأن يفي بوعده فينصّب سليمان ملكاً قبل وفاته. وسرعان أن انصاع داود لرغبة امرأته المحبوبة، وقام بجميع التدابير الطقسية والرسمية التي جعلت الخلافة لسليمان، وقبل أن

١ - راجع سفر صموئيل الثاني، الفصل ١٣

٢ - راجع سفر صموئيل الثاني، ١٥ - ١٠ - ٢٢

٣ - راجع سفر صموئيل الثاني، ١٦ - ١٧ - ٢٢ - ٢١ و ٢٢ و ٢٤ - ١٨ و ١٠ و ٦ - ١

٤ - سفر الملوك الأول، الفصلان ١ و ٢

يوت داود ، كان ابنه سليمان قد جلس على العرش ، وبعد قليل أمر بقتل أخيه الذي نافسه عليه ، أدونيا ، وكذلك فعل بالقادة العسكريين والدينيين الذين تحزبوا لأخيه يوم حاول أن ينال الملك ، وبكّل من حاول عصيانه في بداية عهده .

أحكم سليمان قبضته على كامل المملكة العبرانية التي جعل عليها اثني عشر محافظاً ، كان على كلّ واحد أن يؤمن الملك وبيته شهراً من السنة من محافظته . وكان « طعمام سليمان وخذامه ومدعوّيه وجيوشه في كلّ يوم ثلاثين كراً من السميد ، وستين كراً من الدقيق ، وعشر بقرات مسمّنة ، وعشرين بقرة من المرعى ، ومئة من الضأن ، هذا غير الأيائل والظباء واليحامير وسمان الطير » .

من خلال هذا النظام الشبيه بالنظام الفدراليّ الإقطاعي ، حكم سليمان المملكة العبرانية ، فكانت أعماله العمرانية تضمّ تحصينات وثكنات وعنابر ، وكانت إسطبلات خيله تتسع لأربعمائة وخمسين حصاناً ، حصل على بعضها من مصر وكيليكية^١ . وزوّد سليمان مملكته بأسطول بحريّ تجاريّ بمساعدة صديقه الفينيقيّ الملك حيرام ، وجعل قاعدة أسطوله في عسيون غابر في رأس خليج العقبة^٢ . وكان أسطول سليمان يبحر من هذا الميناء ، بإدارة ضبّاط صوريّين ، حول ساحل الجزيرة العربية وإفريقية الشرقية^٣ . وكانت بواخره تصدر الحديد والنحاس المنقيين في عسيون غابر ، وتستورد البخور والعاج والذهب والحجارة الكريمة . وكانت القوافل الآتية من الجزيرة العربية والمحتملة بالتوابل من تلك البلاد خاضعة لدفع الرسوم عندما كانت تمرّ بأراضي مملكة سليمان^٤ .

وكان سليمان شاعراً مثل أبيه ، وهو أوّل « حكماء إسرائيل » ، وله مؤلفات

١ - سفر الملوك الأول ، ٤ ، ٧٠ ، ٥ ، ٢١ - ٧

٢ - راجع ، سفر الملوك الأول ، ١٠ ، ٢٦ ، ٢٨ - ٢٩

٣ - هي اليوم إيلات . راجع - Nelson Glueck ، "the first campaign at tell el-kheleifeh" Bulletin: American schools of oriental Research, No. 72 (1938) PP. 3 - 18

٤ - سفر الملوك الأول ، ٩ ، ٢٧ - ٢٨ ، ١٠ ، ١١ ، أخبار الأيام الثاني ، ٩ ، ١٠

٥ - حتى ، تاريخ سورية ولبنان وفلسطين ، ج ١ ، ص ٢٠٧

في الفلسفة الأدبية، ونُسبت أمثال كثيرة الى سليمان الحكيم التي أصبح بعضها قسماً من الكتاب المقدس، وقد قضى كل مدة ملكه في هدوء تام مع المملكات المجاورة، وقد حيكت حول شخصيته أساطير كثيرة، منها أنه كان صاحب فراسة حادة، وأنه كان يكلم الجن الذي كان ياتمر بأمره.

بعيداً عن الأساطير، حكم سليمان المملكة العبرانية التي ورثها عن أبيه داود، والتي كانت تمتد إلى حدود مصر وقسم من ساحل البحر الأحمر جنوباً وغرباً، وإلى الفرات شمالاً وشرقاً. إلا أن المملكة التي تسلمها سليمان من أبيه، سوف يسلمها لخلفه، رحبعام، أصغر. ولكنه نقل تابوت العهد من مدينة «داود» التي هي صهيون» إلى محراب الهيكل العظيم الذي بناء، ولم يكن في التابوت إلا لوحا الحجر اللذان وضعهما فيه موسى في حوريب^١.

وقبل أن تنتهي أيام سليمان، جرت محاولة تمرد فاشلة على ملكه من قبل أسباط الشمال قادها ياربعام، ولكن سليمان قمع المحاولة بقوة، فهرب ياربعام إلى مصر، ولم يعد إلى المملكة العبرانية إلا بعد موت سليمان^٢.

موت سليمان، ودفنه بقرب أبيه، دفنت الوحدة العبرانية التي أسسها من خلال المملكة، الملك الثاني داود، وحافظ عليها أول حكماء إسرائيل الملك العبراني الثالث، ابن داود، سليمان.

١ - سفر الملوك الأول، ٨، ١٠ و ٦ و ٩

٢ - سفر الملوك الأول، ١١، ٢٦ - ٤٠

الفصل السادس

المملكتان

- الانقسام إلى مملكتين
- آسا يهوذا وملوك إسرائيل
- يوشافاط يهوذا وأحاب إسرائيل
- أليشاع ، وإعادة عبادة يهوہ
- نهاية مملكة إسرائيل
- نهاية مملكة يهوذا

كانت محاولة الانقلاب الفاشلة التي قام بها أحد أقطاب إسرائيل: ياربعام، في آخر عهد سليمان، إيذاناً بانشقاق المملكة العبرانية، وبنهاية الوحدة العبرانية التي حققتها، بصورة مؤقتة، داود وابنه سليمان. فلقد ستم عبرانيو الشمال، الذين يشكلون أسباط إسرائيل، حكم قبيلة يهوذا التي استقرت الملك بسلالة ابنها داود. وكانت مناسبة تنصيب رحبعام وهو ابن سليمان من زوجته نعمة العمونية، ملكاً على العبرانيين في حوالي ٩٢٣ ق م. مناسبة في الوقت نفسه لبداية ذلك الانشقاق. فإن الملك القوي قد مات، وأن لأسباط إسرائيل الذين عانوا من ثقل الضرائب وأعمال السخرة طيلة مدة الحكم الصارم لسليمان، أن ينتفضوا.

وهكذا، فعندما اجتمع ممثلو الأسباط الإثني عشر في شكيم ليمسحوا رحبعام ابن سليمان، ملكاً، كان ياربعام قد سارع إلى العودة من مصر، ليحضر الاجتماع على رأس أسباط الشمال الذين خاطبوا ابن سليمان قائلين: «إن أباك قد ثقل نيرنا، وأنت خفف الآن من عبودية أبيك الشاقة ونيره الثقيل الذي وضعه علينا فنخدمك». وبعد أن استمهل رحبعام اقوم ثلاثة أيام لإعطائهم الجواب، استشار بخلالها الشيوخ الذين كانوا مستشاري أبيه، فنصحوه باللين، واستشار أصدقاءه الذين من جيله، فنصحوه بالشدّة، فضّل رحبعام مشورة الشباب، فجاء جوابه لأسباط إسرائيل في اليوم الثالث: «إن أبي ثقل نيركم، وأنا أزيد على نيركم. أبي أذّبكم بالسياط، وأنا أؤذّبكم بالعقارب».

كانت نتيجة هذا الرد العنيف أن امتنع إسرائيل عن مبايعة رحبعام الذي اقتصر تأييده على يهوذا. وعندما أرسل الملك الجديد عامله إلى الشمال، رجمه أبناء إسرائيل بالحجارة حتى الموت. وتنادت أسباط إسرائيل وأقامت ياربعام ملكاً على كل إسرائيل «ولم يبق منهم تابعاً لبني داود إلا سبط يهوذا وسبط بنيامين».

لم يقتصر الانفصال بين العبرانيين على السياسة والمُلك، بل تعدّاه إلى أمور الدّين، إذ سارع الملك العاشر إلى إنشاء معبد جديد على اسم إيل، ذلك أن عبرانيّ الشمال كانوا أكثر تعرّضاً للتأثير الكنعانيّ، وكانوا من الألوهيم، وطقوسهم في عبادة الإيل شمسيّة مأخوذة من الطقوس الكنعانيّة. لذلك صنع ياربعام عجّلين من ذهب، لتقدّم لهما الذبائح في بيت إيل، الذي دشّنه في عيد الأكواخ، وهو العيد الذي دشّن فيه سليمان هيكل الربّ. ومما لفت ثيرة ياربعام مسألة رجال الدّين، فأقام كهنة من عامّة الشعب كان يكرّسهم هو شخصيّاً، ضارباً عرض الحائط أمر تخصيص أبناء لاوي بموضوع الخدمة الدّينيّة في إسرائيل^١. ممّا جعل اللاويّين ينتقلون إلى أورشليم ملتحقين برحبعام^٢.

بانتقسام المملكة العبرانيّة بين ياربعام ورحبعام، أصبح للعبرانيّين مملكتان، شماليّة، ملكها ياربعام، وعاصمتها شكيم، وهي مملكة إسرائيل، وجنوبيّة، ملكها رحبعام، وعاصمتها أورشليم، وهي مملكة يهوذا. وقد ضمتّ هذه الأخيرة قبيلتي يهوذا وبنيامين، بينما ضمتّ الأولى سائر الأسباط العشرة. وأصبحت المملكتان متنافستين، وأحياناً متعاديتين. وكان توازن القوى يميل تارةً لمصلحة إسرائيل، وطوراً لمصلحة يهوذا. وكانت مدّة ولاية الملك الأوّل لإسرائيل بعد الانشقاق، ياربعام، اثنتين وعشرين سنة (٩٣٣ - ٩١١ ق.م.) بينما كانت مدّة ولاية نده على يهوذا، رحبعام، سبع عشرة سنة (٩٣٣ - ٩١٦ ق.م.) قضاها جميعاً في الحرب مع يربعام^٣.

كان انقسام المملكة الإسرائيليّة سبباً كافياً لضعفها، ممّا جعل الممالك المجاورة تستغلّ هذا الضعف لغزو العبرانيّين. وكان أوّل الغزاة، المصريّين، الذين

١ - سفر الملوك الأوّل، ١٢، ٢٦، ٢٣

٢ - سفر الأخبار الثاني، ١١، ١٣

٣ - سفر الملوك الأوّل، ١٤، ١٩، ٢٠، ٢٩، ٣٠

استولوا على مدن يهوذا ووصلوا إلى اورشليم، فنهبوا كنوز الهيكل والقصر الملكي الفخم، قبل أن يعودوا إلى ديارهم^١.

كان ذلك في السنة الخامسة من ملك رحبعام، الذي كان «ترك شريعة الرب» هو الآخر، كما فعل نذاه ياربام، وقد حذا شعبه حذوه^٢. واتخذ رحبعام «ثمانية عشرة زوجة وستين سريّة، وولد ثمانية وعشرين ابناً وستين بنتاً». وكانت معكة، بنت أبشالوم، زوجته المفضلة التي «أحبها على جميع زوجاته وسراريه». ومن الطبيعي أن يقيم رحبعام، الابن البكر لزوجته المفضلة، واسمه أبيّا، رئيساً متقدماً على إخوته، تمهيداً لجمعه خليفته، تماماً مثلما اختار داود سليمان. أمّا باقي بنيه، فقد فرقهم في أرض يهوذا وبنيامين «وأغدق عليهم الزاد، وأخذ لهم جمهوراً من النساء»^٣. أمّا رحبعام نفسه، فقد أقام في اورشليم، وبني مدناً محصنة في يهوذا: بيت لحم، وعيطم، وتقوع، وبيت صور، وسوكو، وعدلام، وجت، ومريشة، وزيف، وأدوراثيم، ولاكيش، وعزيقة، وصرعة، وأنألون، وحبرون يهوذا. وزود تلك المدن المحصنة بالسلاح والمؤن والجنود من بنيامين ويهوذا^٤. وكان القصد من هذه التحصينات صدّ الهجومات المحتملة لمملكة إسرائيل، وسواها من الأعداء الخارجيين.

عندما مات رحبعام في السنة السابعة عشرة لملكه، كان نذاه ملك إسرائيل يربعام، لا يزال مالكاً سعيداً، وكانت العداوة بين المملكتين المنفصمتين على أشدها. ويدفن رحبعام مع آبائه في مدينة داود، لم تُدفن تلك العداوة، ولكنها استمرت شرسة بين العبرانيين.

خلف رحبعام على مملكة يهوذا ولده، ابن امرأته المفضلة، أبيّا، الذي كان والده يحضره للملك. أمّا والدته معكة (ميكايا) فقد لُقبت بـ «الملكة الأم»^٥.

١ - سفر الأخبار الثاني، ٢٠١٢ - ٩١٤ - ١٣

٢ - سفر الأخبار الثاني، ١٢ - ١٠

٣ - سفر الأخبار الثاني، ١١ - ٢١ - ٢٣، قابل مع: سفر الملوك الأول، ١٥ - ١١ - ١٢

٤ - سفر الأخبار الثاني، ١١ - ٥٠ - ١٢

٥ - سفر الأخبار الثاني، ١٥ - ١٦

فأكمل أبيًا مسيرة أبيه، وسار على خطاه في حربه مع ياربعام وأتباعه، فشنّ عليه هجومًا حاشدًا أدى إلى معركة طاحنة وقعت في جبل صمارايم من أعمال أفرائيم، كان النصر فيها ليهوذا على إسرائيل، فوسّع أبيًا حدود مملكته إذ ضمّ إليها على حساب أسباط إسرائيل مدناً، هي: بيت إيل عاصمة ياربعام وتوابعها، إضافة إلى يشانة وعفرائين وتوابعهما. إلا أنّ هذا الملك كان قصير العمر، فاقتصرت مدة ملكه على سنتين^١ (٩١٥ - ٩١٢ ق.م). قضاهما في الحرب مع ياربعام. ولكنّه في حياته، «تشدّد أبيًا وتزوَّج أربع عشرة امرأة وولد اثنين وعشرين ابنًا وست عشرة بنتًا... واضطلع أبيًا مع أبائه وقُبر في مدينة داود^٢».

آسا يهوذا وملكوك إسرائيل

خلف أبيًا ابنه آسا، الذي نُسِيت إليه جملة إصلاحات دينية واجتماعية تمكّن من إجرائها في عهده الطويل الذي امتدّ إحدى وأربعين سنة (٩١٢ - ٨٧١ ق.م). عايش بخلالها سبعة ملوك على إسرائيل.

كان ملك إسرائيل (المنقسمة) الأول ياربعام، في السنة العشرين لملكه عندما تسّم آسا عرش يهوذا في أورشليم. فكان أول ما أقدم عليه من إجراءات أنّه حطّم الأصنام، وأعاد طقوس عبادة الربّ، حتّى إنّ «نزع لقب الملكة الأمّ عن جدته معكّة، لأنّها صنعت فضاة لوتد مقدّس، فحطّم آسا فضاعتها وأحرقها في وادي قدرون^٣». كما أنّه هادن الجوار، فتوقّفت الحروب بين العبرانيين ولو إلى حين، ممّا جعله ينصرف إلى بناء المزيد من المدن المحصّنة، وإلى تحديث جيش يهوذا^٤. وهكذا فعندما حاول الكوشيون^٥ غزو مدنه مثلما فعلوا في عهد جدّه رجبعام، طاردهم إلى جرار، حيث أبادهم تمامًا، وغنم ما كان معهم^٦.

١ - سفر الملوك الأول، ١٥، ٦١

٢ - سفر الأخبار الثاني، ١٣، ٢١، ٢٢

٣ - سفر الملوك الأول، ١٥، ١٣

٤ - سفر الملوك الأول، ١٥، ٩١ - ١٢، سفر الأخبار الثاني، ١٤، ١٥، ١٦، ١٧، ١٨، ١٩

٥ - تدلّ «كوش» عادة على بلاد الحبشة. كما يمكن أن تدلّ على بدو النقب.

٦ - سفر الأخبار الثاني، ١٤، ١٥، ١٦

وكان بعد سنتين من ملك آسا قد توفي ملك إسرائيل، يريعام، الذي لم يكن بينه وبين آسا أية واقعة.

ومثلما أصبح الملك في يهوذا لسلالة داود، كذلك أصبحت أسرة ياربعام، الأسرة المالكة في إسرائيل. فعندما توفي ياربعام (٩١١ ق.م.) خلفه ابنه ناداب، الذي سار في طريق أبيه، ديناً ودنياً. إلا أن بيت ياربعام لم يتمكن من المحافظة على الملك كما فعل بيت داود، إذ لم يقدر ناداب على إنهاء السنة الثانية لملكه، قبل أن يقتله متأمر من بيت يساكر، ليستولي بعده على الملك، وينهي به سلالة ياربعام المالكة، بقتل جميع أفرادها^١.

كان اسم الذي قتل ناداب، بعشا بن أحيا، من قبيلة يساكر^٢. ولما جلس على عرش إسرائيل، (٩١٠ ق.م.) كان آسا يملك يهوذا للسنة الثالثة. ولا تطالعا المدونات بأي حرب بين يهوذا وإسرائيل قبل مضي ثلاث وثلاثين سنة على ذلك التاريخ، إذ «في السنة السادسة والثلاثين من ملك آسا، صعد بعشا، ملك إسرائيل، على يهوذا» وحاصرها، فاستنجد آسا بملك دمشق الآرامي لقاء «فضة» وذهب من خزائن بيت الرب وبيت الملك. فسارع الآرامي إلى مهاجمة مدن إسرائيلية شمالية، مما حثم على بعشا فك الحصار عن يهوذا ليعود إلى مدنه مدافعاً. غير أن بعض العبرانيين قد لاموا آسا على استنجاهه بالآراميين ضد أبناء جلدته، إذ، برأيهم، كان عليه أن يستنجد بالرب عوضاً عن طلب النجدة من الآراميين^٣.

أما بعشا، فقد مات إثر هذه المحاولة الفاشلة للاستيلاء على يهوذا، وخلفه ابنه إيلة (٨٨٧ - ٨٨٦ ق.م.). وكانت عاصمة إسرائيل قد انتقلت من شكيم التي احتلها يهوذا، إلى ترصة، في عهد بعشا. وهناك دُفن بعشا، وقد جعلها ابنه إيلة عاصمة ملكه^٤.

١ - سفر الملوك الأول، ١٥، ٢٥٠ - ٢٠.

٢ - سفر الملوك الأول، ١٥، ٣٣.

٣ - سفر الأخبار الثاني، ١٦، ١٠ - ١١، نشك في صحة التاريخ المحدد لهذه الحرب، التي قد تكون وقعت في السنة الثالثة والعشرين لحكم آسا وليس في السنة الثالثة والثلاثين.

٤ - سفر الملوك الأول، ١٦، ٦٠، ٨٠.

مثلما استولى بعشا على الملك بقتله ناداب بن ياربعام قبل إكماله السنة الثانية للملكه، كذلك فعل بابنه رجل اسمه زمري، كان ضابطاً في جيش الملك، قتله وأباد ذرية أبيه تماماً، حتى إنه أباد جميع أصدقائه. إلا أن ملك زمري، لم يدم أكثر من سبعة أيام، إذ رفض جيش إسرائيل هذا الواقع، ونادى بقائده، عمري، ملكاً. ولما قصد عمري ترصة ليتزعزع الملك من زمري، قام هذا الأخير بالدخول إلى بيت الملك، وأقفله من داخل، وأضرم فيه النار مُتحرراً^١.

واجه عمري (٨٨٦ - ٨٧٥ ق.م.) في بداية عهده رفضاً قوياً من قبل بعض أسباط إسرائيل، إذ بالمناداة به ملكاً من قبل الجيش، إنقسم إسرائيل إلى فئتين، إحداهما نادت بتبني بن جينث ملكاً في مقابل الفئة التي تبعت عمري. لكن هذا الملك المميز من ملوك إسرائيل، تمكن من حسم الوضع لمصلحته بسرعة^٢.

لا شك في أن عمري كان ملكاً عظيماً. وإذا كانت المدونات لم تعطه كامل حقه من التفاصيل، فهي قد دلت على أنه كان أشهر ملوك إسرائيل. وكان الأثر الأهم الذي تركه، والذي نوهت به الأسفار، مدينة السامرة^٣ التي أسسها وحصنها ونقل إليها مركز الحكم من ترصة.

بنى عمري في عاصمته الجديدة قصرأ كبيراً، سوف يزخره ابنه ووريثه أحاب، وهو القصر الذي عُرف بـ «بيت العاج»^٤، وقد أظهرت فيه الحفريات الحديثة أثاثاً منزلاً بالعاج، ويبدو أن جانباً كبيراً منه كان مكسوّاً بالذهب. وكانت أهم جماعة من نخاتي العاج يومها تزدهر في الشمال، في سورية، حيث كانت توجد منازل غنية ذات غرف مخططة بخشب الأرز المنزك بالواح من العاج.

١ - سفر الملوك الأول، ١٦، ١٥٠ - ١٨.

٢ - سفر الملوك الأول، ١٦، ٢١ - ٢٢.

٣ - سفر الملوك الأول، ١٦، ٢٤. تقع السامرة على ستة أميال شمالي غربي شكيم، وموقع ترصة لم يعرف بعد. انظر «ترصة» في J.W. Crowfoot and Grace M. (1938), *Early Ivories from Samaria* (London, 1938), pp. 1-6.

٤ - سفر الملوك الأول، ٢٢، ٢٩. سفر عاموس، ٣، ١٥٠ - ١٦٠. J.W. Crowfoot and Grace M. (1938), *Early Ivories from Samaria* (London, 1938), pp. 1-6.

وكان في قصور داود وسليمان في اورشليم على الغالب مثل هذه الغرف المخططة بخشب الأرز. والقصر الملكي في السامرة هو المثل الوحيد لقصر تأكد العلماء من وجوده من أيام العهد القديم. وقد بلغ من الأثر الذي تركه عمري في معاصريه أنه لمدة قرن بعد انتهاء سلالته، استمرت الحوليات الآشورية على الإشارة الى السامرة باسم «بيت حمري» وهي تحريف لـ «بيت عمري»^١.

وعندما مات الملك الإسرائيلي عمري سنة ٨٧٥ ق م. بعد اثنتي عشرة سنة من الحكم، كان ملك يهوذا، آسا، يطوي السنة الثامنة والثلاثين من عهده. وانقضت أربع سنوات من ملك آحاب بن عمري، قبل أن ينتهي عمر آسا (٨٧١ ق م). ليُدفن مع آبائه في مدينة داود، وليخلفه ابنه يوشافاط.

يوشافاط يهوذا

وأحاب إسرائيل

يُعدُّ يوشافاط من الملوك العظام الذين اعتلوا عرش يهوذا. فقد سار من الناحية الدينية على خطى أبيه آسا^٢، أما للاحية السياسة أو القيادة، فقد «تقوى على إسرائيل» بعد أن حصّن مملكة يهوذا، بتقوية الجيش، وإقامة المحافظين في مدن أفرائيم الإسرائيلية التي سبق لأبيه أن ضمّها لمملكته، وقد أعطى هذا الملك لاسمه، يوشافاط، أي، الملك يدين، معناه الحقيقي، فكان حكمه حازماً وصارماً في الداخل، وملقياً الرهبة في جوار يهوذا، بحيث سألهم إسرائيل، واتقاء الفلسطينيين الذين دفعوا له جزية قيمة، وكذلك فعلت قبائل البدو العربية التي كانت قد تسلّلت إلى مناطق أدوم وموآب، حتى بلغ من الجاه والعظمة والغنى منزلة رفيعة^٣. ولأوّل مرة في تاريخ المملكتين العبرانيتين، تتمّ مصاهرة بينهما، إذ يزوّج يوشافاط

١ - حتي، تاريخ سورية ولبنان وفلسطين، ج ١، ص ٢٠٩.

٢ - سفر الملوك الأول، ٢٢، ٤٢٠، سفر الأخبار الثاني، ٢٠، ٤.

٣ - سفر الأخبار الثاني، ١٧، ١٠، ١٢.

ابنه يورام، غثليا، ابنة (أو أخت) آحاب، ملك إسرائيل. وعندما زار يوشافاط نذره الإسرائيلي آحاب في السامرة، جرى له استقبال عظيم، وجرى بخلال هذا اللقاء ما يشبه المعاهدة بين الملوك العبرانيين على غزو جلعاد الآرامية^١.

كان آحاب بن عمري بدوره سياسياً مبرزاً في عصره، إلا أنه لم يكن مخلصاً في عبادته اليهودية، بل عبد البعل، خاصة بعد أن تزوج إيزابل بنت أثبعل ملك صيدون، الذي كان من كهنة عشتروت، وقد تولّى الملك على صور وصيدا في الوقت الذي ملك عمري في إسرائيل. وقد توسعت العلاقات الإسرائيلية الفينيقية في عهد الرجلين، مما أدى إلى مزيد من التقارب الديني، أسفر عن إقامة الملك الإسرائيلي مذبحة للبعل في السامرة^٢.

لقد كان زواج آحاب من إيزابل، ذات الشخصية القوية التي سيطرت على زوجها وتمكنت من فرض عبادة البعل على إسرائيل، سبب نزاع مرير وطويل للسيادة على حياة إسرائيل الدينية بين عبادة البعل وعبادة يهوه. ويبدو للمدقق في أخبار تلك الحقبة، أنه بينما كان آحاب ينحني باتجاهه الديني نحو الفينيقيين والبعل، كان يوشافاط، ملك يهوذا، يحاول التقرب من إسرائيل، في محاولة لتغليب عبادة يهوه فيها.

في هذه الأثناء، وقع جفاف قاس في إسرائيل، أدى إلى مجاعة كبرى، فردّ بعض الناس ذلك إلى غضب الرب، بسبب عبادة إسرائيل للبعل، وقيام إيزابل بإبعاد رجال الدين والأنبياء اليهوديين، وإحلالها مكانهم ثمان مئة وخمسين كاهناً للبعل.

كان على رأس الإسرائيليين الغاضبين، النبي إيليا. (نحو ٨٨٠ - ٨٥٠ ق.م.) الذي راح يتصدى لعبادة البعل في إسرائيل، ويتزعم ما يشبه الثورة الشعبية ضد الملك «الضال» وزوجته «الدخيلة». وقد اضطر إيليا إلى الهرب من وجه الملكة

١ - الاسم الذي كان يُطلق على البلاد الجبلية الواقعة بين الأردن والبادية العربية.

٢ - راجع سفر الملوك الأول، ١٦ - ٢٩، ٢٢، سفر الأخبار الثاني، ١٨ - ٢٠ - ٣

مرتّين إلى صرفة صيدا حيث أقام ابن الأرملة بعد موته، وإلى صحراء سيناء. إلا أنه في النهاية خذل كهنة البعل التابعين لإيزابيل، وأمر الشعب الشائر بقتلهم، فذبحوا عند نهر قيشون^١. لكنّ ردة فعل إيزابيل كانت عنيفة، فقصعت ثورة الشعب، وأقسمت بألقتها على الانتقام من إيليا الذي اضطر إلى الهرب إلى سيناء. ولكنه عاد منها سرّاً، واختلس مقابلة مع أحاب، ويبدو أنّ هذه المرة أقر النبي بالملك الذي «مَزَق ثيابه وجعل على يده مسحاً وصام»^٢...، رغم أنه كان قد حقّق انتصاراً ساحقاً على الآراميين الذين حاولوا غزو عاصمة ملكه بقيادة بنهدد ملك دمشق^٣.

في هذه الأجواء، كانت المعاهدة بين ملك يهوذا المستقرّ، يوشافاط، وملك إسرائيل القلق، أحاب. أمّا عنوان تلك المعاهدة فكان: الحملة على راموت جلعاد الآرامية. وبينما تنبأ كهّان البعل لأحاب بالنصر في تلك الحملة، كان قد بقي كاهن يهويّ واحد في إسرائيل، اسمه ميخا، محجوز في السجن، تنبأ لأحاب بالموت في هذه الحملة. وقد صدقت نبوءة ميخا، إذ أصيب الملك برمح وهو يحارب إلى جانب ملك يهوذا في راموت جلعاد، فنُقل إلى السامرة حيث دُفن^٤. أمّا يوشافاط، فرجع بسلام إلى بيته في أورشليم^٥، حيث راح يُجري الإصلاحات الدينيّة والتنظيميّة، فأنشأ سلطة قضائيّة مركزيّة في يهوذا إلى جانب السلطة القضائيّة البلديّة، التي كانت تقضي «باسم الربّ». وقد كان هذا الملك موفقاً في ملكه حتّى النهاية، إذ تمكّن من صدّ غزوات بني موآب وبني عمّون ومن معهم من أهل جبل سعيّر الذين حاولوا غزو أورشليم، وغنم منهم مغنم عظيمة. وينسب محرّرو التوراة هذا النصر

١ - راجع سفر الملوك الأول، الفصلين ١٧ و ١٨

٢ - سفر الملوك الأول، ٢١ - ٢٧

٣ - سفر الملوك الأول، الفصل ٢٠

٤ - راجع سفر الملوك الأول، الفصل ٢٢، سفر الأخبار الثاني، الفصل ١٨.

٥ - سفر الأخبار الثاني، ١٩ - ١٠

٦ - راجع سفر الأخبار الثاني، ١٩ - ٤٠ - ١١

إلى «تدخل الرب» الذي «نصب لهؤلاء الغزاة كميناً... فأهلك بعضهم بعضاً» قبل أن يصلوا إلى أرض يهوذا^١.

وكان هذا آخر إنحياز ملك يهوذا الرابع بعد الانقسام: يوشافاط بن آسا، الذي كان أول من سعى، ليس إلى وقف الحرب بين يهوذا وإسرائيل فحسب، بل إلى التحالف والتعاهد بين المملكتين. فبالإضافة إلى ما حققه من هذا القبيل مع نذره الإسرائيلي آحاب، حالف يوشافاط أخزيا الذي خلف أباه آحاب على عرش إسرائيل، قبل أن يموت يوشافاط ويُدفن مع أبائه في أورشليم. كما أزر يورام، خليفة أخزيا، في محاولة قمعه لتمرّد ملك موآب^٢، وإن كان مشكوكاً بصحة هذا الحدث الأخير^٣.

إليشع، وإعادة عبادة يهوه

قبل أن يخلف يوشافاط على عرش يهوذا ابنه يورام، (٨٤٨ - ٨٤١ ق.م.) خلف آحاب على إسرائيل ابنه أخزيا الذي لم يدم ملكه سوى سنتين (٨٥٣ - ٨٥٢ ق.م.)، وقد سار في طريق أبيه وأمه الفينيقية إيزابل في عبادة البعل. ولم يكن قد أتم السنة الثانية من ملكه عندما سقط من نافذة عليّة قصر السامرة، فمات بعد أيام، دون أن يترك عقباً، فخلفه أخوه يورام (٨٥٢ - ٨٤١ ق.م.) ليصبح بعد سنوات، على كلّ من عرشي يهوذا وإسرائيل، ملك اسمه يورام^٤. وفي الحقبة نفسها، خلف النبي إيليا، تلميذه النبي إيليشع، بعد أن «صعد إيليا في العاصفة نحو السماء»^٥.

١ - راجع سفر الأخبار الثاني، الفصل ٢٠.

٢ - راجع سفر الملوك الأول، ٢٢، ٤٩، سفر الأخبار الثاني، ٢٠، ٣٥، سفر الملوك الثاني، ٣، ٦٠، ٨.

٣ - راجع الكتاب المقدس، العهد القديم، دار المشرق (بيروت ١٩٩١) ص ٦٨١، ح (٢).

٤ - راجع سفر الملوك الأول، ٢٢، ٥٢، ٥٤، سفر الملوك الثاني، ١، ١٧، ٣، ١١، سفر الأخبار الثاني، ١٠، ٢١.

٥ - سفر الملوك الثاني، ٢، ١١.

أبرز ما واجهه يورام إسرائيل في بداية عهده، كان تمرد ملك موآب، ميشا. وتذكر النصوص التوراتية أن يورام إسرائيل، قد استنجد لقمع هذا التمرد «بيوشافط ملك يهوذا»^١. غير أن التسلسل الزمني يثبت أن هذا التمرد قد حصل على عهد يورام يهوذا بن يوشافط.

على أي حال، فإن ملكي العبرانيين، قد استنجدوا أيضاً بملك أدوم ليتمكنوا من مهاجمة موآب من الجنوب، بالدوران حول البحر الميت، وباجتياز أرض أدوم. ورغم هذا التحالف، موآب صمدت، وإن تلقت من جيوش الملوك الثلاثة ضربة كبيرة.

وكما تمرد الموآبيون على يورام إسرائيل، كذلك تمرد الأدوميون على يورام يهوذا «وأقاموا عليهم ملكاً»^٢. ومن شأن تمرد موآب على إسرائيل، وتمرد أدوم على يهوذا، أن يدلّا على ضعف تينك المملكتين.

في هذه الأثناء، كانت قوة وريث إيليا النبي، إيشاع، تنمو وتتسع، وتؤذن بقرب تمكن تحقيق إيشاع ما فشل به معلمه إيليا، الثورة. وكان أهم ما قام به إيشاع على هذا الصعيد، أنه مسح ضابطاً في الجيش، اسمه ياهو، ملكاً على إسرائيل، وحرّضه على أن «يبعد كل بيت آحاب ويقرض من آحاب كل بائِل على حائط... وأما إيزابيل، فتأكلها الكلاب في حقل يزرعيل، ولا يدفنها دافن»^٣. وإذا قام هذا الضابط المحرّض من النبي بشورته، قضى على السلالة المالكة في إسرائيل. فبعد قتله يورام بن آحاب، ورميه الملكة الأم إيزابيل الفينيقية من نافذة قصرها، حتى أكلت جثتها الكلاب^٤، «قتل ياهو جميع أبناء بيت آحاب وجميع عظمائه ومقرّبيه وكهنته، حتى لم يُبق له باقياً»^٥ وقتل من طالت يده من إخوة ملك يهوذا... ثم دبّر مكيّدة جمع بواسطتها كهنة البعل في إسرائيل وجميع عبّاده في المعبد، مدّعيّاً

١ - سفر الملوك الثاني، ٣، ٧٠

٢ - سفر الملوك الثاني، ٨، ٢٠٠

٣ - سفر الملوك الثاني، ٩، ٨٠

٤ - سفر الملوك الثاني، ٩، ٢٢ - ٢٥

٥ - سفر الملوك الثاني، ١٠، ١١

أنه من عبّاد البعل ويريد إقامة ذبيحة عظيمة له. وعندما غصّ المعبد بالكهنة والعبّاد، أعمل جنوده السيف برقابهم حتّى أبادوهم، وخرّبوا بيت البعل وحولّوه إلى مرحاض. واستولى ياهو على الملك في إسرائيل^١، حوالي سنة ٨٤١ ق.م.

لقد جاءت ثورة ياهو في وقت كانت مملكة إسرائيل ومملكة يهوذا في حال من التقارب الواضح، فكان يورام يهوذا قد تزوّج بأخت يورام إسرائيل. وإذا مات يورام يهوذا قبل ثورة ياهو بقليل، وخلفه ابنه أحزيا، الذي حاول مساعدة خاله ملك إسرائيل ضدّ ثورة ياهو، كان مصيره مصير خاله يورام، فردّت أمّه عتليا بأن أبادت كلّ النسل الملكي من بيت يهوذا، واستأثرت بالملك. إلّا أنّ حفيدها يوأش، الذي خلّصته عمّته يوشبعت من مجزرة عتليا، وخبأته عندها ست سنوات، أعيد إلى العرش إثر ثورة قام بها الكاهن يوياداع، صهر الأسرة المالكة، قُتلت خلالها عتليا. وبقي هذا الكاهن الناصر مسيطراً على العرش بمؤازرة اللاويّين وأكثرية زعماء يهوذا، إلى أن شبّ الملك يوأش، فتستّم العرش، وأكمل مشروع وصيّة الكاهن بإعادة عبادة يهوه في يهوذا، ثم جدّد بناء هيكل الربّ في أورشليم^٢.

بانتقال الملك في إسرائيل إلى ياهو (٨٤١ - ٨١٤ ق.م.) وأسرتّه من بعده، وبعودته إلى سلالة داود في يهوذا، مع تستّم العرش من قبل يوأش (٨٣٥ - ٧٩٦ ق.م.) عمّت عبادة يهوه المناطق العبرانيّة التي أخذت تضعف مملكتاهم مع الأيام. فإنّ يوأش، إشتري أمن أورشليم ويهوذا بجمعه «جميع الأقداس التي قدّسها يوشافاط ويورام وأحزيا، أبائهم ملوك يهوذا، وأقداسه وكلّ الذهب الموجود في خزائن بيت الربّ وبيت الملك، وأرسلها إلى حزائيل، ملك آرام» الذي كان يهدّد أورشليم بجيشه بعد أن استولى على جت^٣. وكان هذا الملك الأرامي نفسه، حزائيل، قد خرّب جميع أراضي مملكة إسرائيل «من الأردنّ جهة مشرق الشمس

١ - سفر الأخبار الثاني، ٢٢ - ١٠، ١٢ سفر الملوك الثاني، ١١ - ١٠ - ٣

٢ - راجع: سفر الأخبار الثاني، الفصلين ٢٣ و ٢٤، سفر الملوك الثاني، ١١ - ٤٠ - ١٢، ١٣ - ١٠

٣ - سفر الملوك الثاني، ١٢ - ١٨ - ١٩

ضرب كل أرض جلعاد، من الجادتين والزاويتين والمنشيتين، من عروعر التي على وادي أرنون وجلعاد وباشان^١. وهكذا خسر بنو إسرائيل في عهد ياهو جميع ممتلكاتهم في عبر الأردن.

وقبل أن يموت النبي الذي كان له فعل إحداث ثورة يهوه ضد البعل في إسرائيل، وانتقال الملكية إلى أسرة ياهو، كان قد خلف ياهو ابنه يوأحاز (٨٢٠ - ٨٠٣ ق.م.) الذي بلغت مملكة إسرائيل في عهده تقهقراً شنيعاً أمام حزائيل ملك آرام، وينهدد الثالث. وخلف يوأحاز على إسرائيل ابنه يوأش (٨٠٣ - ٧٨٧ ق.م.) الذي عاصر يوأش ملك يهوذا سبع سنوات (٨٠٣ - ٧٩٦ ق.م.) لكنه تحارب مع ابنه أمصيا بن يوأش يهوذا (توفي ٧٨٢ ق.م.) الذي تسلم الملك بعدما قام بعض ضباط الجيش بقتل أبيه، فانتقم منهم أمصيا بأن أبادهم^٢.

ومات أليشاع في عهد يوأش، حفيد ياهو الذي مسح أليشاع ملكاً على إسرائيل كي يقوم بثورته على بيت آحاب وإيزابل، ولينصر عبادة يهوه على عبادة البعل في إسرائيل.

عاد التنافر بين المملكتين العبرانيتين بين نهاية القرن التاسع وبداية القرن الثامن ق.م. وقد بدأ النزاع بين يوأش إسرائيل وأمصيا بن يوأش يهوذا «في بيت شمس التي ليهوذا، فانكسر يهوذا من وجه إسرائيل، وهرب كل واحد إلى خيمته» إلى أن قبض يوأش على أمصيا، وأتى أورشليم، وهدم سورها على مسافة أربع مئة ذراع، وأخذ كل الذهب والفضة وجميع الأنية التي وجدت في بيت الرب وفي خزائن بيت الملك، إضافة إلى الرهائن، ورجع إلى السامرة^٣.

خلف عزريا أباه أمصيا على عرش يهوذا (٧٨١ - ٧٤٠ ق.م.) وخلف ياربعام الثاني أباه يوأش على عرش إسرائيل (٧٨٧ - ٧٤٧ ق.م.) وفي حين لم

١ - سفر الملوك الثاني، ١٠: ٣٢ - ٣٣

٢ - راجع، سفر الملوك الثاني، ١٢: ١٣، ١٤، ١٥ - ١٠

٣ - سفر الملوك الثاني، ١٤: ١١، ١٤، سفر الأخبار الثاني، ٢٥: ٢١ - ٢٤

يتمكن عزريا من القيام بدور الملك بسبب برصه، وقيامه في بيت منفرد، فكان ابنه يوتام يتصرف بشؤون المملكة^١، أبدى يربعام الثاني مظاهر غير منتظرة للقوة بعهد في إسرائيل، إذ تمكن من توسيع الحدود الشمالية على حساب الأراميين^٢، «وكشفت الحفريات عن بقايا السور المزدوج الذي أعاد به تحصين السامرة، وتُظهر هذه البقايا أن عرض السور يبلغ ثلاثة وثلاثين قدماً في بعض الأماكن^٣». وكان هذا الملك آخر عظيم حكم إسرائيل قبل نهايتها.

نهاية مملكة إسرائيل

في غضون ثلاث وعشرين سنة، (٧٤٧ - ٧٢٤ ق.م.) تعاقب على ملك إسرائيل، بعد يربعام الثاني، ستة ملوك^٤، وسط صراع على الملك والسلطة أصاع على إسرائيل ما كان يمكن أن يتمتع به من هدوء «خاصة لأن آشور لم تكن حينذاك في وضع يسمح لها بمتابعة سياسة الاعتداء. كذلك كانت مصر متوارية عن الأنظار^٥».

فإن زكريّا الذي خلف أباه يربعام (٧٤٧ ق.م.) لم يتمكن من الصمود على عرش إسرائيل أكثر من ستة أشهر، «إذ تأمر عليه شلوم بن يابيش وضربه أمام الشعب فقتله وملك مكانه^٦». ومثلما قتل شلوم زكريّا، قتله منحييم بن جادي الذي لم يدعه يكمل الشهر الأول من ملكه (٧٤٦ ق.م.) وقد لجأ منحييم إلى فرض سيطرته بالعنف على إسرائيل، فضرب كل من لم يخضع لحكمه الذي دام تسع سنوات (٧٤٦ - ٧٣٧ ق.م.) إلا أن الأشوريين كانوا في هذا الوقت قد انتعشوا

١ - راجع سفر الملوك الثاني، ١٤، ١٥، ١٦، ١٧، ١٨، ١٩، ٢٠، ٢١، ٢٢، ٢٣، ٢٤، ٢٥، ٢٦، ٢٧، ٢٨، ٢٩، ٣٠، ٣١، ٣٢، ٣٣، ٣٤، ٣٥، ٣٦، ٣٧، ٣٨، ٣٩، ٤٠، ٤١، ٤٢، ٤٣، ٤٤، ٤٥، ٤٦، ٤٧، ٤٨، ٤٩، ٥٠، ٥١، ٥٢، ٥٣، ٥٤، ٥٥، ٥٦، ٥٧، ٥٨، ٥٩، ٦٠، ٦١، ٦٢، ٦٣، ٦٤، ٦٥، ٦٦، ٦٧، ٦٨، ٦٩، ٧٠، ٧١، ٧٢، ٧٣، ٧٤، ٧٥، ٧٦، ٧٧، ٧٨، ٧٩، ٨٠، ٨١، ٨٢، ٨٣، ٨٤، ٨٥، ٨٦، ٨٧، ٨٨، ٨٩، ٩٠، ٩١، ٩٢، ٩٣، ٩٤، ٩٥، ٩٦، ٩٧، ٩٨، ٩٩، ١٠٠، ١٠١، ١٠٢، ١٠٣، ١٠٤، ١٠٥، ١٠٦، ١٠٧، ١٠٨، ١٠٩، ١١٠، ١١١، ١١٢، ١١٣، ١١٤، ١١٥، ١١٦، ١١٧، ١١٨، ١١٩، ١٢٠، ١٢١، ١٢٢، ١٢٣، ١٢٤، ١٢٥، ١٢٦، ١٢٧، ١٢٨، ١٢٩، ١٣٠، ١٣١، ١٣٢، ١٣٣، ١٣٤، ١٣٥، ١٣٦، ١٣٧، ١٣٨، ١٣٩، ١٤٠، ١٤١، ١٤٢، ١٤٣، ١٤٤، ١٤٥، ١٤٦، ١٤٧، ١٤٨، ١٤٩، ١٥٠، ١٥١، ١٥٢، ١٥٣، ١٥٤، ١٥٥، ١٥٦، ١٥٧، ١٥٨، ١٥٩، ١٦٠، ١٦١، ١٦٢، ١٦٣، ١٦٤، ١٦٥، ١٦٦، ١٦٧، ١٦٨، ١٦٩، ١٧٠، ١٧١، ١٧٢، ١٧٣، ١٧٤، ١٧٥، ١٧٦، ١٧٧، ١٧٨، ١٧٩، ١٨٠، ١٨١، ١٨٢، ١٨٣، ١٨٤، ١٨٥، ١٨٦، ١٨٧، ١٨٨، ١٨٩، ١٩٠، ١٩١، ١٩٢، ١٩٣، ١٩٤، ١٩٥، ١٩٦، ١٩٧، ١٩٨، ١٩٩، ٢٠٠، ٢٠١، ٢٠٢، ٢٠٣، ٢٠٤، ٢٠٥، ٢٠٦، ٢٠٧، ٢٠٨، ٢٠٩، ٢١٠، ٢١١، ٢١٢، ٢١٣، ٢١٤، ٢١٥، ٢١٦، ٢١٧، ٢١٨، ٢١٩، ٢٢٠، ٢٢١، ٢٢٢، ٢٢٣، ٢٢٤، ٢٢٥، ٢٢٦، ٢٢٧، ٢٢٨، ٢٢٩، ٢٣٠، ٢٣١، ٢٣٢، ٢٣٣، ٢٣٤، ٢٣٥، ٢٣٦، ٢٣٧، ٢٣٨، ٢٣٩، ٢٤٠، ٢٤١، ٢٤٢، ٢٤٣، ٢٤٤، ٢٤٥، ٢٤٦، ٢٤٧، ٢٤٨، ٢٤٩، ٢٥٠، ٢٥١، ٢٥٢، ٢٥٣، ٢٥٤، ٢٥٥، ٢٥٦، ٢٥٧، ٢٥٨، ٢٥٩، ٢٦٠، ٢٦١، ٢٦٢، ٢٦٣، ٢٦٤، ٢٦٥، ٢٦٦، ٢٦٧، ٢٦٨، ٢٦٩، ٢٧٠، ٢٧١، ٢٧٢، ٢٧٣، ٢٧٤، ٢٧٥، ٢٧٦، ٢٧٧، ٢٧٨، ٢٧٩، ٢٨٠، ٢٨١، ٢٨٢، ٢٨٣، ٢٨٤، ٢٨٥، ٢٨٦، ٢٨٧، ٢٨٨، ٢٨٩، ٢٩٠، ٢٩١، ٢٩٢، ٢٩٣، ٢٩٤، ٢٩٥، ٢٩٦، ٢٩٧، ٢٩٨، ٢٩٩، ٣٠٠، ٣٠١، ٣٠٢، ٣٠٣، ٣٠٤، ٣٠٥، ٣٠٦، ٣٠٧، ٣٠٨، ٣٠٩، ٣١٠، ٣١١، ٣١٢، ٣١٣، ٣١٤، ٣١٥، ٣١٦، ٣١٧، ٣١٨، ٣١٩، ٣٢٠، ٣٢١، ٣٢٢، ٣٢٣، ٣٢٤، ٣٢٥، ٣٢٦، ٣٢٧، ٣٢٨، ٣٢٩، ٣٣٠، ٣٣١، ٣٣٢، ٣٣٣، ٣٣٤، ٣٣٥، ٣٣٦، ٣٣٧، ٣٣٨، ٣٣٩، ٣٤٠، ٣٤١، ٣٤٢، ٣٤٣، ٣٤٤، ٣٤٥، ٣٤٦، ٣٤٧، ٣٤٨، ٣٤٩، ٣٥٠، ٣٥١، ٣٥٢، ٣٥٣، ٣٥٤، ٣٥٥، ٣٥٦، ٣٥٧، ٣٥٨، ٣٥٩، ٣٦٠، ٣٦١، ٣٦٢، ٣٦٣، ٣٦٤، ٣٦٥، ٣٦٦، ٣٦٧، ٣٦٨، ٣٦٩، ٣٧٠، ٣٧١، ٣٧٢، ٣٧٣، ٣٧٤، ٣٧٥، ٣٧٦، ٣٧٧، ٣٧٨، ٣٧٩، ٣٨٠، ٣٨١، ٣٨٢، ٣٨٣، ٣٨٤، ٣٨٥، ٣٨٦، ٣٨٧، ٣٨٨، ٣٨٩، ٣٩٠، ٣٩١، ٣٩٢، ٣٩٣، ٣٩٤، ٣٩٥، ٣٩٦، ٣٩٧، ٣٩٨، ٣٩٩، ٤٠٠، ٤٠١، ٤٠٢، ٤٠٣، ٤٠٤، ٤٠٥، ٤٠٦، ٤٠٧، ٤٠٨، ٤٠٩، ٤١٠، ٤١١، ٤١٢، ٤١٣، ٤١٤، ٤١٥، ٤١٦، ٤١٧، ٤١٨، ٤١٩، ٤٢٠، ٤٢١، ٤٢٢، ٤٢٣، ٤٢٤، ٤٢٥، ٤٢٦، ٤٢٧، ٤٢٨، ٤٢٩، ٤٣٠، ٤٣١، ٤٣٢، ٤٣٣، ٤٣٤، ٤٣٥، ٤٣٦، ٤٣٧، ٤٣٨، ٤٣٩، ٤٤٠، ٤٤١، ٤٤٢، ٤٤٣، ٤٤٤، ٤٤٥، ٤٤٦، ٤٤٧، ٤٤٨، ٤٤٩، ٤٥٠، ٤٥١، ٤٥٢، ٤٥٣، ٤٥٤، ٤٥٥، ٤٥٦، ٤٥٧، ٤٥٨، ٤٥٩، ٤٦٠، ٤٦١، ٤٦٢، ٤٦٣، ٤٦٤، ٤٦٥، ٤٦٦، ٤٦٧، ٤٦٨، ٤٦٩، ٤٧٠، ٤٧١، ٤٧٢، ٤٧٣، ٤٧٤، ٤٧٥، ٤٧٦، ٤٧٧، ٤٧٨، ٤٧٩، ٤٨٠، ٤٨١، ٤٨٢، ٤٨٣، ٤٨٤، ٤٨٥، ٤٨٦، ٤٨٧، ٤٨٨، ٤٨٩، ٤٩٠، ٤٩١، ٤٩٢، ٤٩٣، ٤٩٤، ٤٩٥، ٤٩٦، ٤٩٧، ٤٩٨، ٤٩٩، ٥٠٠، ٥٠١، ٥٠٢، ٥٠٣، ٥٠٤، ٥٠٥، ٥٠٦، ٥٠٧، ٥٠٨، ٥٠٩، ٥١٠، ٥١١، ٥١٢، ٥١٣، ٥١٤، ٥١٥، ٥١٦، ٥١٧، ٥١٨، ٥١٩، ٥٢٠، ٥٢١، ٥٢٢، ٥٢٣، ٥٢٤، ٥٢٥، ٥٢٦، ٥٢٧، ٥٢٨، ٥٢٩، ٥٣٠، ٥٣١، ٥٣٢، ٥٣٣، ٥٣٤، ٥٣٥، ٥٣٦، ٥٣٧، ٥٣٨، ٥٣٩، ٥٤٠، ٥٤١، ٥٤٢، ٥٤٣، ٥٤٤، ٥٤٥، ٥٤٦، ٥٤٧، ٥٤٨، ٥٤٩، ٥٥٠، ٥٥١، ٥٥٢، ٥٥٣، ٥٥٤، ٥٥٥، ٥٥٦، ٥٥٧، ٥٥٨، ٥٥٩، ٥٦٠، ٥٦١، ٥٦٢، ٥٦٣، ٥٦٤، ٥٦٥، ٥٦٦، ٥٦٧، ٥٦٨، ٥٦٩، ٥٧٠، ٥٧١، ٥٧٢، ٥٧٣، ٥٧٤، ٥٧٥، ٥٧٦، ٥٧٧، ٥٧٨، ٥٧٩، ٥٨٠، ٥٨١، ٥٨٢، ٥٨٣، ٥٨٤، ٥٨٥، ٥٨٦، ٥٨٧، ٥٨٨، ٥٨٩، ٥٩٠، ٥٩١، ٥٩٢، ٥٩٣، ٥٩٤، ٥٩٥، ٥٩٦، ٥٩٧، ٥٩٨، ٥٩٩، ٦٠٠، ٦٠١، ٦٠٢، ٦٠٣، ٦٠٤، ٦٠٥، ٦٠٦، ٦٠٧، ٦٠٨، ٦٠٩، ٦١٠، ٦١١، ٦١٢، ٦١٣، ٦١٤، ٦١٥، ٦١٦، ٦١٧، ٦١٨، ٦١٩، ٦٢٠، ٦٢١، ٦٢٢، ٦٢٣، ٦٢٤، ٦٢٥، ٦٢٦، ٦٢٧، ٦٢٨، ٦٢٩، ٦٣٠، ٦٣١، ٦٣٢، ٦٣٣، ٦٣٤، ٦٣٥، ٦٣٦، ٦٣٧، ٦٣٨، ٦٣٩، ٦٤٠، ٦٤١، ٦٤٢، ٦٤٣، ٦٤٤، ٦٤٥، ٦٤٦، ٦٤٧، ٦٤٨، ٦٤٩، ٦٥٠، ٦٥١، ٦٥٢، ٦٥٣، ٦٥٤، ٦٥٥، ٦٥٦، ٦٥٧، ٦٥٨، ٦٥٩، ٦٦٠، ٦٦١، ٦٦٢، ٦٦٣، ٦٦٤، ٦٦٥، ٦٦٦، ٦٦٧، ٦٦٨، ٦٦٩، ٦٧٠، ٦٧١، ٦٧٢، ٦٧٣، ٦٧٤، ٦٧٥، ٦٧٦، ٦٧٧، ٦٧٨، ٦٧٩، ٦٨٠، ٦٨١، ٦٨٢، ٦٨٣، ٦٨٤، ٦٨٥، ٦٨٦، ٦٨٧، ٦٨٨، ٦٨٩، ٦٩٠، ٦٩١، ٦٩٢، ٦٩٣، ٦٩٤، ٦٩٥، ٦٩٦، ٦٩٧، ٦٩٨، ٦٩٩، ٧٠٠، ٧٠١، ٧٠٢، ٧٠٣، ٧٠٤، ٧٠٥، ٧٠٦، ٧٠٧، ٧٠٨، ٧٠٩، ٧١٠، ٧١١، ٧١٢، ٧١٣، ٧١٤، ٧١٥، ٧١٦، ٧١٧، ٧١٨، ٧١٩، ٧٢٠، ٧٢١، ٧٢٢، ٧٢٣، ٧٢٤، ٧٢٥، ٧٢٦، ٧٢٧، ٧٢٨، ٧٢٩، ٧٣٠، ٧٣١، ٧٣٢، ٧٣٣، ٧٣٤، ٧٣٥، ٧٣٦، ٧٣٧، ٧٣٨، ٧٣٩، ٧٤٠، ٧٤١، ٧٤٢، ٧٤٣، ٧٤٤، ٧٤٥، ٧٤٦، ٧٤٧، ٧٤٨، ٧٤٩، ٧٥٠، ٧٥١، ٧٥٢، ٧٥٣، ٧٥٤، ٧٥٥، ٧٥٦، ٧٥٧، ٧٥٨، ٧٥٩، ٧٦٠، ٧٦١، ٧٦٢، ٧٦٣، ٧٦٤، ٧٦٥، ٧٦٦، ٧٦٧، ٧٦٨، ٧٦٩، ٧٧٠، ٧٧١، ٧٧٢، ٧٧٣، ٧٧٤، ٧٧٥، ٧٧٦، ٧٧٧، ٧٧٨، ٧٧٩، ٧٨٠، ٧٨١، ٧٨٢، ٧٨٣، ٧٨٤، ٧٨٥، ٧٨٦، ٧٨٧، ٧٨٨، ٧٨٩، ٧٩٠، ٧٩١، ٧٩٢، ٧٩٣، ٧٩٤، ٧٩٥، ٧٩٦، ٧٩٧، ٧٩٨، ٧٩٩، ٨٠٠، ٨٠١، ٨٠٢، ٨٠٣، ٨٠٤، ٨٠٥، ٨٠٦، ٨٠٧، ٨٠٨، ٨٠٩، ٨١٠، ٨١١، ٨١٢، ٨١٣، ٨١٤، ٨١٥، ٨١٦، ٨١٧، ٨١٨، ٨١٩، ٨٢٠، ٨٢١، ٨٢٢، ٨٢٣، ٨٢٤، ٨٢٥، ٨٢٦، ٨٢٧، ٨٢٨، ٨٢٩، ٨٣٠، ٨٣١، ٨٣٢، ٨٣٣، ٨٣٤، ٨٣٥، ٨٣٦، ٨٣٧، ٨٣٨، ٨٣٩، ٨٤٠، ٨٤١، ٨٤٢، ٨٤٣، ٨٤٤، ٨٤٥، ٨٤٦، ٨٤٧، ٨٤٨، ٨٤٩، ٨٥٠، ٨٥١، ٨٥٢، ٨٥٣، ٨٥٤، ٨٥٥، ٨٥٦، ٨٥٧، ٨٥٨، ٨٥٩، ٨٦٠، ٨٦١، ٨٦٢، ٨٦٣، ٨٦٤، ٨٦٥، ٨٦٦، ٨٦٧، ٨٦٨، ٨٦٩، ٨٧٠، ٨٧١، ٨٧٢، ٨٧٣، ٨٧٤، ٨٧٥، ٨٧٦، ٨٧٧، ٨٧٨، ٨٧٩، ٨٨٠، ٨٨١، ٨٨٢، ٨٨٣، ٨٨٤، ٨٨٥، ٨٨٦، ٨٨٧، ٨٨٨، ٨٨٩، ٨٩٠، ٨٩١، ٨٩٢، ٨٩٣، ٨٩٤، ٨٩٥، ٨٩٦، ٨٩٧، ٨٩٨، ٨٩٩، ٩٠٠، ٩٠١، ٩٠٢، ٩٠٣، ٩٠٤، ٩٠٥، ٩٠٦، ٩٠٧، ٩٠٨، ٩٠٩، ٩١٠، ٩١١، ٩١٢، ٩١٣، ٩١٤، ٩١٥، ٩١٦، ٩١٧، ٩١٨، ٩١٩، ٩٢٠، ٩٢١، ٩٢٢، ٩٢٣، ٩٢٤، ٩٢٥، ٩٢٦، ٩٢٧، ٩٢٨، ٩٢٩، ٩٣٠، ٩٣١، ٩٣٢، ٩٣٣، ٩٣٤، ٩٣٥، ٩٣٦، ٩٣٧، ٩٣٨، ٩٣٩، ٩٤٠، ٩٤١، ٩٤٢، ٩٤٣، ٩٤٤، ٩٤٥، ٩٤٦، ٩٤٧، ٩٤٨، ٩٤٩، ٩٥٠، ٩٥١، ٩٥٢، ٩٥٣، ٩٥٤، ٩٥٥، ٩٥٦، ٩٥٧، ٩٥٨، ٩٥٩، ٩٦٠، ٩٦١، ٩٦٢، ٩٦٣، ٩٦٤، ٩٦٥، ٩٦٦، ٩٦٧، ٩٦٨، ٩٦٩، ٩٧٠، ٩٧١، ٩٧٢، ٩٧٣، ٩٧٤، ٩٧٥، ٩٧٦، ٩٧٧، ٩٧٨، ٩٧٩، ٩٨٠، ٩٨١، ٩٨٢، ٩٨٣، ٩٨٤، ٩٨٥، ٩٨٦، ٩٨٧، ٩٨٨، ٩٨٩، ٩٩٠، ٩٩١، ٩٩٢، ٩٩٣، ٩٩٤، ٩٩٥، ٩٩٦، ٩٩٧، ٩٩٨، ٩٩٩، ١٠٠٠، ١٠٠١، ١٠٠٢، ١٠٠٣، ١٠٠٤، ١٠٠٥، ١٠٠٦، ١٠٠٧، ١٠٠٨، ١٠٠٩، ١٠١٠، ١٠١١، ١٠١٢، ١٠١٣، ١٠١٤، ١٠١٥، ١٠١٦، ١٠١٧، ١٠١٨، ١٠١٩، ١٠٢٠، ١٠٢١، ١٠٢٢، ١٠٢٣، ١٠٢٤، ١٠٢٥، ١٠٢٦، ١٠٢٧، ١٠٢٨، ١٠٢٩، ١٠٣٠، ١٠٣١، ١٠٣٢، ١٠٣٣، ١٠٣٤، ١٠٣٥، ١٠٣٦، ١٠٣٧، ١٠٣٨، ١٠٣٩، ١٠٤٠، ١٠٤١، ١٠٤٢، ١٠٤٣، ١٠٤٤، ١٠٤٥، ١٠٤٦، ١٠٤٧، ١٠٤٨، ١٠٤٩، ١٠٥٠، ١٠٥١، ١٠٥٢، ١٠٥٣، ١٠٥٤، ١٠٥٥، ١٠٥٦، ١٠٥٧، ١٠٥٨، ١٠٥٩، ١٠٦٠، ١٠٦١، ١٠٦٢، ١٠٦٣، ١٠٦٤، ١٠٦٥، ١٠٦٦، ١٠٦٧، ١٠٦٨، ١٠٦٩، ١٠٧٠، ١٠٧١، ١٠٧٢، ١٠٧٣، ١٠٧٤، ١٠٧٥، ١٠٧٦، ١٠٧٧، ١٠٧٨، ١٠٧٩، ١٠٨٠، ١٠٨١، ١٠٨٢، ١٠٨٣، ١٠٨٤، ١٠٨٥، ١٠٨٦، ١٠٨٧، ١٠٨٨، ١٠٨٩، ١٠٩٠، ١٠٩١، ١٠٩٢، ١٠٩٣، ١٠٩٤، ١٠٩٥، ١٠٩٦، ١٠٩٧، ١٠٩٨، ١٠٩٩، ١١٠٠، ١١٠١، ١١٠٢، ١١٠٣، ١١٠٤، ١١٠٥، ١١٠٦، ١١٠٧، ١١٠٨، ١١٠٩، ١١١٠، ١١١١، ١١١٢، ١١١٣، ١١١٤، ١١١٥، ١١١٦، ١١١٧، ١١١٨، ١١١٩، ١١٢٠، ١١٢١، ١١٢٢، ١١٢٣، ١١٢٤، ١١٢٥، ١١٢٦، ١١٢٧، ١١٢٨، ١١٢٩، ١١٣٠، ١١٣١، ١١٣٢، ١١٣٣، ١١٣٤، ١١٣٥، ١١٣٦، ١١٣٧، ١١٣٨، ١١٣٩، ١١٤٠، ١١٤١، ١١٤٢، ١١٤٣، ١١٤٤، ١١٤٥، ١١٤٦، ١١٤٧، ١١٤٨، ١١٤٩، ١١٥٠، ١١٥١، ١١٥٢، ١١٥٣، ١١٥٤، ١١٥٥، ١١٥٦، ١١٥٧، ١١٥٨، ١١٥٩، ١١٦٠، ١١٦١، ١١٦٢، ١١٦٣، ١١٦٤، ١١٦٥، ١١٦٦، ١١٦٧، ١١٦٨، ١١٦٩، ١١٧٠، ١١٧١، ١١٧٢، ١١٧٣، ١١٧٤، ١١٧٥، ١١٧٦، ١١٧٧، ١١٧٨، ١١٧٩، ١١٨٠، ١١٨١، ١١٨٢، ١١٨٣، ١١٨٤، ١١٨٥، ١١٨٦، ١١٨٧، ١١٨٨، ١١٨٩، ١١٩٠، ١١٩١، ١١٩٢، ١١٩٣، ١١٩٤، ١١٩٥، ١١٩٦، ١١٩٧، ١١٩٨، ١١٩٩، ١٢٠٠، ١٢٠١، ١٢٠٢، ١٢٠٣، ١٢٠٤، ١٢٠٥، ١٢٠٦، ١٢٠٧، ١٢٠٨، ١٢٠٩، ١٢١٠، ١٢١١، ١٢١٢، ١٢١٣، ١٢١٤، ١٢١٥، ١٢١٦، ١٢١٧، ١٢١٨، ١٢١٩، ١٢٢٠، ١٢٢١، ١٢٢٢، ١٢٢٣، ١٢٢٤، ١٢٢٥، ١٢٢٦، ١٢٢٧، ١٢٢٨، ١٢٢٩، ١٢٣٠، ١٢٣١، ١٢٣٢، ١٢٣٣، ١٢٣٤، ١٢٣٥، ١٢٣٦، ١٢٣٧، ١٢٣٨، ١٢٣٩، ١٢٤٠، ١٢٤١، ١٢٤٢، ١٢٤٣، ١٢٤٤، ١٢٤٥، ١٢٤٦، ١٢٤٧، ١٢٤٨، ١٢٤٩، ١٢٥٠، ١٢٥١، ١٢٥٢، ١٢٥٣، ١٢٥٤، ١٢٥٥، ١٢٥٦، ١٢٥٧، ١٢٥٨، ١٢٥٩، ١٢٦٠، ١٢٦١، ١٢٦٢، ١٢٦٣، ١٢٦٤، ١٢٦٥، ١٢٦٦، ١٢٦٧، ١٢٦٨، ١٢٦٩، ١٢٧٠، ١٢٧١، ١٢٧٢، ١٢٧٣، ١٢٧٤، ١٢٧٥، ١٢٧٦، ١٢٧٧، ١٢٧٨، ١٢٧٩، ١٢٨٠، ١٢٨١، ١٢٨٢، ١٢٨٣، ١٢٨٤، ١٢٨٥، ١٢٨٦، ١٢٨٧، ١٢٨٨، ١٢٨٩، ١٢٩٠، ١٢٩١، ١٢٩٢، ١٢٩٣، ١٢٩٤، ١٢٩٥، ١٢٩٦، ١٢٩٧، ١٢٩٨، ١٢٩٩، ١٣٠٠، ١٣٠١، ١٣٠٢، ١٣٠٣، ١٣٠٤، ١٣٠٥، ١٣٠٦، ١٣٠٧، ١٣٠٨، ١٣٠٩، ١٣١٠، ١٣١١، ١٣١٢، ١٣١٣، ١٣١٤، ١٣١٥، ١٣١٦، ١٣١٧، ١٣١٨، ١٣١٩، ١٣٢٠، ١٣٢١، ١٣٢٢، ١٣٢٣، ١٣٢٤، ١٣٢٥، ١٣٢٦، ١٣٢٧، ١٣٢٨، ١٣٢٩، ١٣٣٠، ١٣٣١، ١٣٣٢، ١٣٣٣، ١٣٣٤، ١٣٣٥، ١٣٣٦، ١٣٣٧، ١٣٣٨، ١٣٣٩، ١٣٤٠، ١٣٤١، ١٣٤٢، ١٣٤٣، ١٣٤٤، ١٣٤٥، ١٣٤٦، ١٣٤٧، ١٣٤٨، ١٣٤٩، ١٣٥٠، ١٣٥١، ١٣٥٢، ١٣٥٣، ١٣٥٤، ١٣٥٥، ١٣٥٦، ١٣٥٧، ١٣٥٨، ١٣٥٩، ١٣٦٠، ١٣٦١، ١٣٦٢، ١٣٦٣، ١٣٦٤، ١٣٦٥، ١٣٦٦، ١٣٦٧، ١٣٦٨، ١٣٦٩، ١٣٧٠، ١٣٧١، ١٣٧٢، ١٣٧٣، ١٣٧٤، ١٣٧٥، ١٣٧٦، ١٣٧٧، ١٣٧٨، ١٣٧٩، ١٣٨٠، ١٣٨١، ١٣٨٢، ١٣٨٣، ١٣٨٤، ١٣٨٥، ١٣٨٦، ١٣٨٧، ١٣٨٨، ١٣٨٩، ١٣٩٠، ١٣٩١، ١٣٩٢، ١٣٩٣، ١٣٩٤، ١٣٩٥، ١٣٩٦، ١٣٩٧، ١٣٩٨، ١٣٩٩، ١٤٠٠، ١٤٠١، ١٤٠٢، ١٤٠

بمعهد تجلت فلاسر الثالث (٧٤٥ - ٧٢٧ ق.م.) الذي جدّد سلطة أمبراطور آشور. وقد نجح بسلسلة حملات في إخضاع دمشق وجلعاد والجليل وسهل صارونة وتحويلها إلى مقاطعات آشورية^١. وكان منحيم أوّل ملك إسرائيلي تعرّض لحملة تجلت فلاسر الثالث الذي تذكره التوراة باسم «فول»، فاضطر الإسرائيلي إلى أن يعطي فول «ألف قنطار فضة» ليبقى الملك بيده، «وحصل مناجم الفضة من أصحاب الثروات في مملكته»^٢.

خلف منحيم ابنه، فقحيا، الذي لم يملك على إسرائيل سوى سنتين (٧٢٧ - ٧٢٥ ق.م.) إذ تأمر عليه أحد ضباطه، فاقح بن رمليا، وقتله، وملك مكانه (٧٢٥ - ٧٢٢ ق.م.) وبمعهد هذا الملك الذي مات بدوره قتلاً على يد هوشع بن إيلة الذي اغتصب الملك أيضاً (٧٢٢ - ٧٢٤ ق.م.) عاد تجلت فلاسر ملك آشور وجدّد غزوه لإسرائيل «فأخذ عيون وأبل وبيت معكة ويانوح وقادش وحاصور وجلعاد والجليل وكل أرض نفتالي وجلاهم إلى آشور»^٣ فكان هذا جلاء الإسرائيليين الأوّل.

وتابع شلمنآسر الخامس (٧٢٦ - ٧٢٢ ق.م.) خطى سلفه تجلت فلاسر الثالث، فاستعبد ما تبقى من إسرائيل وملكها هوشع، وعندما توقف هذا الأخير عن دفع الجزية، قبض عليه الملك الآشوري وأودعه السجن مقيّداً^٤، ثم أقام حصاراً على السامرة دام ثلاث سنوات بسبب قوّة حصونها^٥. وسقطت المدينة بين ٧٢٢ و٧٢١ ق.م. في يد سرجون الثاني، خليفة شلمنآسر الخامس، الذي سبى أحسن رجال إسرائيل، وعددهم ٢٧٢٨٠ شخصاً، إلى ميديا^٦، شرقي بلاد ما بين النهرين، وإلى خلاخ وعلى الخابور ونهر جوزان، بالقرب من حاران في الشمال

١ - سفر الملوك الثاني، ١٧، ٦١

٢ - سفر الملوك الثاني، ١٥، ١٩ - ٢٠

٣ - سفر الملوك الثاني، ١٥، ٢٧ - ٢٠

٤ - سفر الملوك الثاني، ١٧، ٢٠ - ٤

٥ - سفر الملوك الثاني، ١٧، ٥٠

٦ - راجع «سفر الملوك الثاني، ١٧، ٦٠» Jolices Oppert in: Records of the Past, vol. VII (London, ١٧، ٦٠ 1876), P. 28

الأقصى لبلاد ما بين النهرين . وقد حلّ الإسرائيليّون في هذه المناطق محلّ بعض أهل البلاد الذين جلاهم تجلّت فلاسر عنها . وتلاشت مملكة إسرائيل إلى الأبد . وأسكن الآشوريّون مكان الشعب العبرانيّ قوماً من بابل وكوت وعوّا وحماة وسنقروائيم في مدن السامرة . وقد امتزج هؤلاء بمن تبقّى من بني إسرائيل ، ليشكلوا « السامريّين » الذين أصبحوا من أتباع ديانة يهوه^١ .

نهاية مملكة يهوذا

في الوقت الذي كانت مملكة إسرائيل تشهد نهايتها ، كان الملك على يهوذا^١ أحاز (٧٢٥ - ٧١٦ ق.م.) الذي خلف أباه يوتام (٧٢٥ - ٧٤٠ ق.م.) ابن عزريا الذي ملك وهو أبرص (٧٨١ - ٧٤٠ ق.م.) فكان يوتام يصرفّ أمور المملكة مكانه . وكان على يوتام أن يواجه « رصين » آخر ملوك دمشق الآرامية ، قبل أن يستولي الآشوريّون عليها ، كذلك كان عليه أن يصدّ اعتداءات نذّه الإسرائيليّ^٢ ، فاقح ، على يهوذا^٣ .

رفض أحاز الدخول في حلف مع فاقح ، ملك إسرائيل ، ورصين ، آخر ملوك دمشق الآرامية ، ضدّ العدوّ المشترك ، آشور ، ممّا جعل الملكين ، الإسرائيليّ والآراميّ يهاجمان أورشليم في محاولة للضغط على يهوذا للتحالف . وعندما عجزا عن قهره ، استولى رصين على إيلة ، وطرد اليهود منها ، وأسكن الأدوميّين مكانهم^٤ . وهذا لم يمنع أحاز من تنفيذ سياسته غير المقاومة ، فبعث إلى تجلّت فلاسر يقول : « أنا عبدك وابنك ، فاصعد وخلصني من يد ملك آرام ويد ملك إسرائيل القائمين عليّ » ، وبعث أحاز إلى الفاقح الآشوريّ مع الرسل « ما وجد من الفضة والذهب في بيت الربّ . وخزائن بيت الملك » فاستجاب الآشوريّ ، وهاجم دمشق واحتلّها وقتل

١ - راجع سفر الملوك الأول ، ١٦ ، ٢٤ ، سفر الملوك الثاني ، ١٧ ، ٢٥ ، ٢٢ .

٢ - راجع سفر الملوك الثاني ، ١٥ ، ٢٢ ، ٢٧ ، ١٦ ، ١٠ .

٣ - سفر الملوك الثاني ، ١٦ ، ٥٠ ، ٦ .

رصين (٧٢٣ - ٧٢٢ ق.م.). ثم لاقى آحاز الفاتح الآشوري في دمشق وأعلن له الخضوع^١، فحشد بذلك مملكة يهوذا عن مصير مملكة إسرائيل.

خلف آحاز، ابنه حزقيّا (حوالي ٧٢١ - ٦٩٢ ق.م.) وكان في بداية عهده يدفع الجزية لأشور. إلا أن هذا الملك، قام فيما بعد، باتباع سياسة تحذّر ضدّ آشور، بعد أن شجّعته مصر، دون أن يكثرث لتحذير النبي إشعيا، فتحالفت مع المدن الفلسطينية وغيرها من الدول المجاورة. واستعداداً للحؤول دون أيّ حصار يقطع المياه عن عاصمته، حفر قناة طولها ١٧١١ قدماً في الصخر لتنقل المياه من عين جيحون إلى داخل السور، وقد حلّت هذه القناة محلّ قناة أقدم^٢.

بنتيجة ذلك التحذير « قام سرجون وخلفه سنحاريب (٧٠٥ - ٦٨١ ق.م.) بسلسلة حملات وعمليات حربية انتقامية ضدّ فينيقية والمدن الفلسطينية ويهوذا، بلغت ذروتها سنة ٧٠١ ق.م. في حصار أورشليم. وبعد الاستيلاء على صيدا وعكة وخضوع موفدي أشدود وعمون وموآب وأدوم، تقدّم سنحاريب على الساحل الفلسطيني، فأخذ يافّة والمدن الأخرى، حتى عسقلان وحدود مصر في الجنوب. ثم تحوّل إلى الشرق وفتح لايّش. وقاومت صور وعقرون. وعندما سمع أن الجيش المصري كان يتقدّم إلى الشمال، رأى أنّه لا يجوز ترك حصن عظيم مثل أورشليم في مؤخّرتّه، فأرسل فرقة إلى أورشليم، وزحف مع بقيّة جيشه نحو الجنوب. والتحم عند «التقيّة» في معركة مع القوّات المصريّة والحبشيّة المجتمعة بقيادة «طهرقا» وحال دون تقدّمها. ولكنّه قبل أن يتمكّن من تحويل كامل قوّاته ضدّ أورشليم «خرج ملاك الربّ وضرب في تلك الليلة مئة ألف وخمسة وثمانين ألفاً من جيش آشور»^٣. وهكذا، فإنّ «أورشليم لم تسقط، غير أنّ مناطق الريف

١ - سفر الملوك الثاني، ١٦، ٧١ - ١٧، ١٨ - سفر الأخبار الثاني، ٢٨، ١٦، ٢٤.

٢ - سفر الملوك الثاني، ٢٠، ٢١ - سفر الأخبار الثاني، ٣٢، ٢١.

٣ - سفر الملوك الثاني، ١٩، ٣٥، ويذكر حتّى: تاريخ سورية ولبنان وفلسطين، ج ١، ص ٢١٧، أنّه «ربّما كان ذلك هو الطاعون الذي أصاب جيش نابوليون في تلك المنطقة في ١٧٩٩ والذي كثيراً ما كان يصيب المحتاج المسلمين».

خُرِيت. واعتقد الملك، والنبي إشعيا، كما يبدو، أن يهوہ سيحمي أورشليم مهما كانت الظروف، فسمح حزقيا بأن يحتفظ بعمرشه، ولكنه اضطر إلى أن يدفع الجزية المتأخرة، وأن يُرسل بناته وغيرهن من نساء القصر والكنوز الثمينة إلى بابل بعد عودة ستحاريب إلى نينوى^١.

خلف حزقيا على عرش يهوذا ابنه منسى (٦٨٧ - ٦٤٢ ق.م.) فكان حكمه الداخلي صارماً بل جائراً، في ظلّ مهادنته للخارج عن طريق الانصياع، بعد أن خرج عن عبادة يهوہ. ويُنسب إلى منسى أنه قتل النبي إشعيا، في مجزرة «سكّ بخلالها دمّاً زكياً كثيراً جداً، حتّى ملأ أورشليم من الجانب إلى الجانب»^٢. وبعد خمس وعشرين سنة من هذا الحكم الجائر، مات منسى ليخلفه ابنه آمون (٦٤٢ - ٦٤٠ ق.م.) فسار على خطى أبيه إلى أن تأمر عليه وزراؤه وتخلصوا منه بقتله في بيته. غير أن أبناء شعب يهوذا، أمانة لنسل داود، ثاروا على قاتلي حفيده، وأبادوهم^٣، ونصبوا ملكاً ابن آمون، يوشيا، الذي تميّز عن سواء من ملوك يهوذا في تلك الحقبة من التاريخ.

عندما تسنّم يوشيا عرش يهوذا (٦٤٠ ق.م.) كان قد مضى أكثر من ثمانين سنة على انتهاء مملكة إسرائيل على يد آشور.

كان يوشيا ابن ثمانين سنوات حين نُصّب ملكاً على يهوذا. ولكن يبدو، من خلال الإنجازات التي حقّقها في بداية عهده، أنه كان مُحاطاً بفعاليات قادرة من الشعب المخلص لبית داود. وتمكّن يوشيا من مقاومة تقدّم الجيش المصري الزاحف نحو الشمال، ففُرح بسهم (حوالي ٦٠٩ ق.م.) في ساحة الحرب بمجدو، فكان ميّتاً^٤.

١ - حثي، تاريخ سورية ولبنان وفلسطين، ج ١ ص ٢١٧، راجع سفر الملوك الثاني، ١٩ - ٢٠، ٧ - ٢٠.

٢ - سفر الملوك الثاني، ٢١ - ٢٤.

٣ - سفر الملوك الثاني، ٢١ - ٢٣، ٢٤.

٤ - سفر الملوك الثاني، ٢٣ - ٢٩، ٢٠ - ٢٤، سفر الأخبار الثاني، ٣٥ - ٢٠، ٢٤.

اكتسب يوشيا شهرة خالدة كمُصلح ديني. «ففي عام ٦٢١ ق.م. بينما كانت تجري إصلاحات في الهيكل، وجدت نسخة من كتاب كان غالباً سفر التثنية، أو الجزء الأهم منه. ويبدو أنهم لم يهتموا بهذا الكتاب في عهد الردة والاضطهاد، خاصة في أيام منسى. وأثرت قراءة سفر التثنية على الملك يوشيا وشعبه، حتى إنهم تعاهدوا على عبادة يهوه وحده، وأحرقوا أواني بعل، ونماذج الأجرام السماوية المؤلفة التي كانت في الهيكل، وهدموا بيوت المأبوتين المجاورة، وخرّبوا «المرتفعات» في بلاد يهوذا وحتى في إسرائيل».

كان الفرعون المصري، نكاو الثاني (٦٠٩ - ٥٩٤ ق.م.) هو الذي قتل يوشيا. وعندما نصب شعب يهوذا يوأحاز بن يوشيا ملكاً، سارع نكاو إلى اعتقاله، وإلى تعيين أخيه إلياقيم ملكاً مكانه، فغير اسمه إلى يوياقيم^٢... الذي خضع لمصر، وراح يدفع الجزية للفرعون^٣ الذي عيّنه ملكاً، وتحذى نبوكدنأسر، الذي كان أبوه نابو بولأسر قد اتحد مع الميديين وقام بثورة قضت على الدولة الآشورية التي أقام على أنقاضها الدولة البابلية الجديدة. ولقد أدى انتصار نبوكدنأسر على المصريين في كركميش سنة ٦٠٥ ق.م. والتزاع جميع آسيا من أيديهم^٤، إلى سيادة الدولة البابلية التامة على تلك المنطقة، مما قضى على يوياقيم، حليف مصر، إثر دخول جيوش نبوكدنأسر أورشليم في ٥٩٧ ق.م. وأسرها ملك يهوذا المتمرد، وتقييده بالسلاسل، لحمله إلى بابل؛ إلا أن سليل داود مات، أو قُتل، قبل نقله من عاصمة ملكه وهو مقيد، فطُرحت جثته خارج أبواب أورشليم، فتحققت بذلك نبوءة إرميا التي توقعت ليوياقيم بأنه «سُدفن دفن حمار».

١ - سفر الملوك الثاني، ٢٣، ١٠ - ٢٥، سفر الأخبار الثاني، ٣٤، ٢٩، ٣٥، ١٨، راجع، حتى، تاريخ سورية ولبنان وفلسطين، ج ١ ص ٢١٨

٢ - إن معنى اسم «إلياقيم» وأصلها «إيل ياقيم»، و«يوياقيم»، وأصلها «يوياقيم» هو نفسه، إلا أن الأول إلهي، «إله يرفع» والثاني يهوي «يهوا يرفع». ومن شأن هذا التفسير أن يدلّ على علاقة بإرادة فرعونية...

٣ - راجع، سفر الملوك الثاني، ٢٣، ٢١، ٢٥، سفر الأخبار الثاني، ٣٦، ٤٠ وما بعدها.

٤ - سفر الملوك الثاني، ٢٤، ٧٠

٥ - إرميا، ٢٢، ١٩، راجع، سفر الأخبار الثاني، ٣٦، ٦٠

خلف يهوياقيم ابنه يهوياقيم^١، الذي لم يكن أفضل من أبيه حظاً، ففي الشهر الثالث للملكه، وصل نبوكدنأسر نفسه إلى أورشليم، وفي ١٦ آذار (مارس) سنة ٥٩٧ ق.م. استسلم هذا الملك المنكود الحظّ للقائد البابليّ «هو وأمه وضباطه وأشرافه وخصيانه...» فأخذهم البابليّ، ومعهم «جميع كنوز بيت الربّ وكنوز بيت الملك» إضافة إلى سبعة آلاف من جنوده، وألف من مهرة صنّاعه، إلى بابل. وكان حزقيال النبيّ بين الزعماء الدينيين الذين أسروا^٢.

هذه المرة، عُيّن ملك يهوذا من قبل الفاتح البابليّ، الذي أبقى الملكية العبرانيّة بيد سلالة داود، فعيّن صدقيّا، عمّ يهوياقيم على العرش. وقد تظاهر صدقيّا في بداية عهده بالولاء للبابليّين، ولكنه كان يعمل سراً للاستقلال بالحكم استجابة لرغبة الزعماء العبرانيّين داخل مملكته. وما أن تأكد لنبوكدنأسر صحة عدم ولاء الملك العبرانيّ له، حتّى أرسل جيشاً حاصر أورشليم بهدف تدميرها. وهنا يتضح أن صدقيّا كان مُتكلّماً على المصريّين، إذ سارع هؤلاء إلى التحرك بإرسال قوّة بقيادة «هوفرع» لنجدة صدقيّا، فتراجع الكلدانيّون عن الحصار حين، عادوا بعده في العام ٥٨٦ ق.م. ليقبضوا حصاراً أكثر شدّة، هرب بخلاله الملك ورجال حربه ليلاً، ولكنّ المحاصرين أدركوه في سهل أريحا، فاعتقلوه ونقلوه إلى نبوكدنأسر الذي قتل أبناءه أمامه، قبل أن يسمل عينيه «ليكون ذلك آخر مشهد يراه». ثمّ قيّد الملك العبرانيّ بالسلاسل وحُمِلَ إلى بابل. أمّا أورشليم، فهُدمت مع هيكلها. وسُبي العظماء من سكان المدينة والمملكة التي لم يبقَ فيها سوى جماعة من البائسين^٣. وبذلك انتهت مملكة يهوذا (٥٨٦ ق.م.) التي دامت حوالي ٣٤٧ سنة، منذ تاريخ الانشقاق العبرانيّ إلى مملكتين (٩٣٣ ق.م.). وكان جميع ملوكها من سلالة داود وابنه سليمان.

١ - إسم الأب: «يهوياقيم» والإن: «يهوياقيم» متشابهان في اللفظ والمعنى: «يهو يرفع».

٢ - راجع: سفر الملوك الثاني، ٢٤ - ١٠ - ١٦، سفر الأخبار الثاني، ٣٦ - ٩٠ - ١٠.

٣ - راجع: سفر الملوك الثاني، ٢٥ - ١٠ - ١٧، سفر الأخبار الثاني، ٣٦ - ١١ - ٢١، إرميا، الفصل ٣٩ - ٥٢.

الفصل السابع

بين اليونان والرومان

- العودة من السبي
- بعد الفتح اليوناني
- أنطيوخس ينزل الويل بأورشليم
- ثورة المكابيين
- الجمهورية اليهودية الأولى
- الهيروديون والعهد الروماني
- نهاية الكيان.

بعد تدمير نبوكدنصر لأورشليم سنة ٥٨٦ ق.م. وسببه لعبانتي يهوذا، ثم إخضاعه صور سنة ٥٧٢ ق.م. إثر حصار دام ثلاثة عشر عاماً، كان على منطقة شرقي البحر الأبيض المتوسط أن تخضع لحكم البابليين الذين عُرفوا أيضاً بالكلدانيين ثماني وأربعين سنة كانت نهايتها سنة ٥٢٨ ق.م. حين هاجم شعب جديد ظهر في منطقة أبعد إلى الشرق: الفرس، بقيادة كورش، هاجموا جارتهم بابل، بعد أن وحد كورش الميديين والفرس المنتمين إلى جد واحد، وكان يحكم بابل إذاك نابونيدس (٥٥٦ - ٥٣٨ ق.م.). وسرعان ما غدت الدولة الفارسية ذات الأصول الهندو أوروبية دولة عالمية جديدة، أصبحت دويلات شرقي البحر الأبيض المتوسط السامية الشعوب خاضعة لها. وبذلك انتقل عصر السيادة في هذه المنطقة من الساميين إلى الفرس. وقد نظم هذه الدولة بشكل حضاري جديد، داريوس الأول (٥٢٦ - ٤٨٦ ق.م.) الذي يُعتبر من أقدر ملوك العالم القديم وأكثرهم اطلاعاً وتنوراً، وقد قسم البلاد إلى ثلاث وعشرين مقاطعة تسمى «مرزبانه» يحكم كلٌ منها حاكم مدني يُدعى «مرزبان» يقوم إلى جانبه قائد وأمين سر مستقل كلٌ منهما عن الآخر، ويتصلان بالعاصمة مباشرة. وقد تمتعت القوميات الخاضعة في المرزبانات بوضع مستقل إلى حد، مما أوجد عاملاً للاستقرار فيها. وفرض النظام على كل مرزبانه حصّة معينة من الجزية، ونشر المراقبين والجواسيس في مختلف أنحاء الأمبراطورية ليكونوا عين السلطة المراقبة. واختصاراً، «جمع هذا النظام الفارسي أحسن خصائص النظامين المصري والأشوري وتجنّب مساوئهما».

كانت «أرض الميعاد»، إضافة إلى سورية ولبنان وجزيرة قبرص، في الولاية الخامسة التي سُميت مرزبانه «عبر نهرا» أي «عبر النهر»، والمقصود نهر الفرات

١ - حتى، تاريخ سورية ولبنان وفلسطين، ج ١ ص ٢٤٢، وراجع، ص ١٧٥، ١٨٤، ٢١٩، ٢٣٨ - ٢٤١، سفر دانيال، ٥، ٢٨١

٢ - راجع: سفر عزرا، ٦، ٨، ١٣،

حين دخل كورش بابل حوالي ٥٣٩ ق.م.، وجد جالية يهودية يعود أصلها إلى سبي نبوكدنآسر الذي كان قد حصل على مرحلتين، (٥٩٧ و ٥٨٦ ق.م.) ويفترض الباحثون أن أفراد هذه الجالية كانوا قد ساعدوا الفرس على احتلال المدينة. وهذا ما يبرّر مسارعة الفاتح الفارسيّ إلى إصدار مرسوم يخوّل الذين يودّون الرجوع إلى أرض آبائهم وإعادة بناء معبدهم حقّ العودة^١. لذلك اعتبر العبرانيّون كورش «مخلصاً أرسله الله»^٢. أمّا كورش، «فقد تصوّر، على ما يظهر، أن وجود طائفة يهودية في فلسطين تدين بوجودها لإحسانه، سيشكّل توازناً فقالاً تجاه الحزب الموالي للمصريّين الذي طالما برز في شؤون فلسطين»^٣.

كان على رأس العائدين إلى أورشليم «المرشدون الدينيّون الأحد عشر، زريابّل، ويشوع، ونحميا، وسرايا، ورعليا، ومردكاي، وبلشان، ومسكار، وبجوي، وبعنة» ومعهم «إثنان وأربعون ألفاً وثلاث مئة وستون (نسمة) ما عدا عبيدهم وإماءهم وهم سبعة آلاف وثلاث مئة وسبعة وثلاثون، ولهم مئتان من المفتّين والمغتنيّات. وخيلهم سبع مئة وثلاثون، وبغالهم مئتان وخمسة وأربعون، وجمالهم أربع مئة وخمسة وثلاثون، وحميرهم ستة آلاف وسبع مئة وعشرون»^٤. إلّا أن بعض الباحثين يعتبر أن «هذا الرقم مُبالغ فيه إذا ما قورن بمجموع المسيحيّين وهو ٥٨ ألف نسمة، كما أنه لا ينطبق مع ما جاء في القوائم المفصّلة التي تسبق الجمع النهائي^٥. ولا بدّ من أن الذين استجابوا لهذه الدعوة هم بصورة رئيسية من العناصر الناقصة ومن الذين لم تكن لهم جذور في الأرض الجديدة»^٦، ومن المتعصّبين لإعادة بناء الهيكل، «لأنّ الدلائل تُشير إلى أن هناك عدداً غير قليل

١ - سفر عزرا، ٦، ٢٠ - ٥

٢ - سفر إشعيا، ٤٤، ٢٨، ٤٥، ١٠

٣ - حثي، تاريخ سورية ولبنان وفلسطين، ج ١، ص ٢٤٢

٤ - سفر عزرا، ٢، ٦٤ - ٦٧

٥ - سفر عزرا، ١٠، ٦٣، انعميا، ٦٦، ٦٧

٦ - حثي، تاريخ سورية ولبنان وفلسطين، ج ١، ص ٢٤٣

أصاب النجاح في بلاد بابل، وقد أفرى حتى أصبحت لديه ممتلكات كثيرة، فآثر البقاء وعدم المجازفة بمغامرة مجهولة المصير^١. ومما يرجح حقيقة هذا الواقع «ورود أسماء عبرانية بصورة متكررة في الوثائق التجارية لذلك العهد، وكان بعض هذه الأسماء مركباً من أسماء آلهة بابلية، وكان أهم مراكز إقامتهم على خابور^٢. «وكان هؤلاء الذين بقوا وقاموا الاندماج بالسكان أول أفراد من عرفوا بالدياسبورا DIASPORA، أي اليهود المقيمين خارج فلسطين. وكانت الديانة اليهودية عاملاً رئيسياً لتماسك اليهود في ديار هجرتهم^٣. وهنا لا بد من الإشارة إلى أن تسمية «يهودي»، التي كانت تعني بالأصل أحد أفراد قبيلة أو مملكة «يهوذا» التي اشتقت منها التسمية، أطلقت فيما بعد على جميع الذين رجعوا من السبي، وأصبحت وصفاً لمعتني ديانتهم، وما لبثت الكلمة أن شملت أخيراً كل أفراد مُعتنقي هذه الديانة في العالم.

يشكل سفر عزرا ونحميا المرجع الأساسي لتاريخ اليهود في الأرض التي عادوا إليها بعد السبي. وفي السفرين بعض المغالطات التاريخية التي تنم عن عدم الدقة في نسبة القيادة اليهودية بعد العودة من السبي^٤، ولكن أكثر المدققين ثقة، اعتبر أن «زعيم اليهود العائدين كان زروبابل^٥، وهو من سلالة يهوياقيم، وقد أرجع معه كنوز الهيكل التي نهبها نبوكدنأسر، واعترفت به الجماعة العائدة حاكماً عليها لبعض الوقت. وبعد صعوبات كثيرة انتهى بناء الهيكل ثانية في ٥١٥ ق م. في عهد داريوس، وقد تم هذا المشروع على نفقة الدولة^٦».

١ - الدكتور أحمد سوسة، العرب واليهود في التاريخ، العربي للطباعة والنشر (ط ٧) (دمشق) ص ١٧٥

٢ - راجع سفر حزقيال، ١٠، ١١، ٢١، ٢٢، ٢٣، ٢٤.

٣ - حتي، تاريخ سورية ولبنان وفلسطين، ج ١ ص ٢٤٢ - ٢٤٤

٤ - راجع الكتاب المقدس، العهد القديم، دار المشرق (بيروت ١٩٩١) ص ٨٢٤ - ٨٢٥

٥ - «زروبابل» مشتق من الأكادية «زرو - بابلي» أي «ذرية بابل» ويستى أيضاً «شش بازار» أو «ششستر» كما في سفر عزرا، ٨، ١١ و ١٤، ١٥. وقد التمس على بعض دارسي التوراة أن الاسمين لرجل واحد كما في حاشية الكتاب المقدس، (المشرق ١٩٩١) ص ٨٤١، الحاشية (٢) ويرد «زروبابل» في متى ١٢، ١٢ أنظر نحميا ١٢ - ٩.

٦ - حتي، تاريخ سورية ولبنان وفلسطين، ج ١ ص ٢٤٤ راجع سفر عزرا، ١، ٧ - ٢، ٦، ١١، ٢٠، ٧ - ٦.

أما «الصعوبات الكثيرة» التي اعترضت بناء الهيكل، أو آخرته، فكانت معارضة أهل السامرة «أعداء يهوذا وبنيامين» الذين كان قد جلاهم أسرحدون حوالي سنة ٦٧١ وأسكنهم أرض يهوذا، بحسب الرسالة التي بعث بها هؤلاء إلى أرتخششتا^١، باللغة الآرامية، يلتمسون منه الأمر بوقف بناء الهيكل وترميم سور أورشليم. ويظهر من تلك الرسالة أن رافعيها كانوا يخشون استئثار القوة اليهودية وما ستشكله من خطر عليهم. وقد تجاوب أرتخششتا الفارسي مع التماس هؤلاء، وأمر بوقف بناء الهيكل والأسوار، حتى السنة الثانية من ملك داريوس الأول^٢ (٥٢١ - ٤٨٦ ق.م.) رغم اعتراضات الشعوب المجاورة^٣.

وكان أرتخششتا الأول (٤٦٥ - ٤٢٤ ق.م.) قد سار على خطى سلفه كورش، مؤسس الدولة الفارسية، فسمح بعودة من يشاء من اليهود المسيئين إلى الأرض التي سبوا إلى بابل منها، فعادت دفعتان منهم، الواحدة بقيادة الكاهن اليهودي عزرا، والثانية بقيادة الزعيم اليهودي نحميا، الذي كان في بداية العقد الثالث من عمره، وقد عمل حاملاً للكؤوس في البلاط الملكي الفارسي، وقد وصل إلى أورشليم في حوالي ٤٤٥ ق.م. وفي طليعة أهدافه إعادة بناء سور المدينة. وقد حكم نحميا هذا الشعب اليهودي بتعيين من الملك الفارسي بين ٤٤٥ و ٤٢٣ ق.م. طبقاً لأمر التفويض الذي أعطاه أرتخششتا لعزرا، وقد جاء فيه: «كل من لا يعمل بشريعة إلهك وشريعة الملك، فليحكم عليه حكماً شديداً إما بالموت أو بالنفي أو بغرامة مال أو بالحبس»^٤. وهكذا فإن الدولة اليهودية كانت في تلك الحقبة ذات نظام ديني. وكان عزرا هذا، وهو الكاهن والكاتب اليهودي الذي عاد من السبي مع الرعيل الأول العائد، قد قصد الملك الفارسي، وحصل منه على تفويض بإصلاح

١ - أرتخششتا الأول (٤٦٥ - ٤٢٤ ق.م.)

٢ - راجع سفر عزرا، ٤، ٦١ - ٢٤

٣ - راجع سفر عزرا، الفصلين ٥ و ٦

٤ - سفر عزرا، ٧، ٢٥ - ٢٦

ديانة الشعب، قبل أن يملك نحميا. وكان يهدف الى إيجاد عقيدة دينية موحدة، ونقاوة عنصرية، وقد بلغ من تطرفه في هدفه الأخير أنه كان يحثم طلاق النساء غير اليهوديات وإعلان أبنائهن غير شرعيين^١. أما نحميا، فقد اكتفى «بلعن هؤلاء الأزواج وجلدهم ونزع شعورهم وانتزاع اليمين منهم بعدم عمل ذلك ثانية»^٢.

وما يستوجب التوقف عنده بعد عودة العبرانيين من السبي، هو أنهم لم يعودوا يستعملون اللغة العبرية، بل حلت محلها اللغة الآرامية التي سيتكلم بها السيد المسيح فيما بعد. واقتصر استعمال اللغة العبرية منذ ذلك التاريخ على الشعائر الدينية^٣.

يحيط بالحقبة الفاصلة بين نحميا (أواسط القرن الخامس قبل الميلاد) في العهد الفارسي، وبين نهاية الأمبراطورية الفارسية على يد الإسكندر بدءاً من سنة ٣٣٤ ق.م.، حجاب كثيف من الغموض حول التاريخ اليهودي. مرّ ذلك إلى غياب النصوص التوراتية حول هذه الحقبة، وإهمال التاريخ العام لليهود، الذين كان دينهم وشريعتهم وعاداتهم تجعل منهم مجموعة بشرية منعزلة، وجسماً غريباً في العالم الشرقي. إلا أنه من المثقّق عليه إجمالاً أن اليهود قد عاشوا حقبة استقرار وازدهار طيلة العهد الفارسي، وأنهم كانوا من أنصار الفرس في حروبهم ضدّ فينيقية، خاصة إبان ثورة صيدا ومدن فينيقية أخرى في حوالي ٣٥١ ق.م. ضدّ أرتخششتا. ويذهب بعض الباحثين إلى القول بأن «اليهود قد عاشوا عزهم في زمن الفرس، فتصاهروا، وتهود الفرس، وأصبح الأخمينيون منهم وعامة الحكام متهودين»، إلا أن هذا الاستنتاج غير مدعوم بالإثباتات العلمية. وإن كان

١ - سفر عزرا، ١٠، ٢٠-١٠، ٥ وما يليه

٢ - سفر نحميا، ١٣، ٢٥

٣ - راجع سفر عزرا، ٧، ٤، ٧٠ سفر نحميا، ١٣، ٢٤

بالإمكان الميل إلى اعتبار أنّ اليهود قد عرفوا حقبة استقرار ملحوظ بخلال الحكم الفارسيّ الذي أمّن لهم العودة من السبي في بداية عهده، لدرجة أعتبر معها اليهود منشئ الدولة الفارسيّة، كورش، مخلصاً.

ترأس الشعب اليهوديّ ودولته في هذه الحقبة الفارسيّة «عظماء الكهنة» من سلالة يشوع، الذي خلفه يواقيم ابنه، وفيما بين ٥٢٠ و ٤٠٤ ق.م. تعاقب على الرئاسة، بعد يشوع ويواقيم، خمسة من عظماء الكهنة بالوراثة، فخلف يواقيم ابنه ألياشيب، ثم يوياداع ابن هذا الأخير، وبعده يوناثان بن يوياداع، وأخيراً ابنه يدوع، الذي ترأس أورشليم في نهاية عهد داريوس الثاني^١.

بعد الفتح اليونانيّ

في المكان المعروف اليوم بمدينة إسكندرون السوريّة، الواقعة على ما بات يُعرف بخليج إسكندرون، كان، سنة ٣٣٣ ق.م. الملك الفارسي داريوس الثالث (٣٣٦ - ٣٣٠ ق.م.) في عريته الفخمة التي تجرّها أربعة خيول جنباً إلى جنب، يراقب المعركة التاريخيّة التي كانت جارية بين جيوشه الجرّارة من جهة، واليونان، بقيادة الإسكندر بن فيليب المقدونيّ من جهة ثانية، في ذلك الممر الضيق الذي كان يُعرف بـ «أيسوس». وعندما تأكّد لداريوس أنّ الكثرة العدديّة الفارسيّة لن تتمكّن من الصمود أمام المهارة العسكريّة اليونانيّة، سارع إلى الهرب، مع فلول جيشه، متّجهاً شرقاً، تاركاً معسكره وأهل بيته. وقد عوملت نساء الملك الفارسيّ معاملة لاثقة من قبل المقدونيّين. وتخليداً لذكرى ذلك الانتصار، أسّس المقدونيّون مدينة الإسكندرون التي لا تزال تحمل اسم الإسكندر، مكان الحادث.

قبل ذلك التاريخ، كان والد الإسكندر، فيليب المقدونيّ الثاني (٣٨٢ - ٣٣٦

١ - سفر نحميا، ١٢، ١٠١

ق.م.) قد نظم جيش مقدونيا^١، وأنشأ الكتيبة، وبدأ فتوحاته بإخضاع كل المدن اليونانية لسلطته، بعد أن حرّرها من سيطرة فارس. ومات فيليب وهو يستعدّ لمهاجمة الفرس في عقر دارهم إثر عملية اغتيال، فخلفه ابنه الإسكندر وهو في سنّ العشرين. وفي ٣٣٤ ق.م. لم يكن أحد يصدّق أنّ المقدونيين سيجرؤون على الدخول في معركة مع الفرس بسبب كثرة عدد هؤلاء الآخرين. ولكن الإسكندر تجرّأ، فقاد جيشاً لا يزيد عدده على ثلاثين ألف رجل، وعبر به الهلسبون، وتمدّد في أسية الصغرى، وهي جزء من الإمبراطورية الفارسية آنذاك. وفور خروجه من مضائق كيليكية وعبره السهل، التقى بداريوس على رأس حوالى مئة ألف جنديّ... حيث جرت معركة أيسوس^٢.

بعد أيسوس، خطّم الإسكندر الفرس في سواحل فينيقية، بعد أن حاصر صور سبعة أشهر، ثم في مصر حيث أسّس الإسكندرية، (٣٣٢ ق.م.) وأخيراً تتبّع داريوس في العراق فانتصر عليه في كوكاميل بالقرب من أربيل (٣٣١ ق.م.) وتابع زحفه إلى أطراف فارس، وتجاوزها إلى ضفاف نهر السند، قبل أن يموت مريضاً بالحمى في قصر نبوكدناسر في حزيران ٣٢٣ ق.م. ولم يتمّ الشائنة والثلاثين من عمره، تاركاً وراءه ذلك السجلّ الفريد من «الإقدام والجلد والحياة المتدفقة والخيال الحصب».

بعد موت الإسكندر، الذي لُقّب بذي القرنين، تجرّأت الإمبراطورية التي فتحها بين قواده إثر حروب طويلة دامية، إلى أن سيطر أربعة منهم على أربعة أجزاء من تلك الإمبراطورية المترامية الأطراف، هم: بطليموس في مصر، وسلوقس في بابل، وأنتيغونس في أسية الصغرى، وأنتياتر في مقدونية. وهكذا «انكسر

١- مقدونيا أو مكدونيا Macedoine: بلاد في شبه جزيرة البلقان، نشأت فيها دولة مقدونية في القرن السادس ق.م. وكانت مختلفة عن المدن اليونانية في حضارتها ونظمها.

٢- حثّي، تاريخ سورية ولبنان وفلسطين، ج ١ ص ٢٥٢ - ٢٥٤، W.W. Tarn, "ALEXANDER", Cambridge Ancient History, (Cambridge, 1927) vol. VI, pp. 366 - 9.

القرن العظيم، وطلع هوضاً عنه أربعة قرون عظيمة تتجه نحو رياح السماء الأربع^١.

في ٣١٢ ق.م. تمكن بطليموس من ضم المدن الفلسطينية وجوارها إلى مملكته بعد أن تغلب على أنتيفونس في غزوة بمساعدة سلوقس، الذي عاد وحصل على كامل القسم الشرقي من أسية الصغرى بالإضافة إلى سورية من الفرات حتى المتوسط. «وأصبحت إنطاكية التي بناها على العاصي وسمّاها باسم والده، مقراً لقيادته وحكومته».

بخلال الصراع الذي نشأ بين ورثة الإسكندر، أصبح وضع اليهود الذين رجعوا من السبي، وتجمّعوا في منطقة أورشليم، على الأكثر، يترجّح بين المدة والجزر، فتارةً يقعون تحت حكم البطالسة في مصر، وطوراً تحت حكم السلوقيين في سورية، وكانوا يستفيدون في بعض الأحيان من الخلاف المستحكم والنزاع القائم بين هذين الفريقين، لنيل بعض الحكم الذاتي بقيادة الكهنة. ولكنهم سيلاقون أسوأ الحالات في عهد الملك السلوقي أنطيوخس الرابع (أبيفان) (١٧٥ - ١٦٤ ق.م.) الذي كان مبشراً بالهليئية، وقد بلغ به الأمر أن أعلن نفسه إلهاً، «الإله الظاهر، تيوس أبيفانيس» وقرّن نفسه بزفس أوليمپوس^٢. وبينما كان يوسع غير اليهود أن يتكيّفوا مع هذا التحول في العبادة بسهولة، فإن الأمر لم يكن سهلاً بالنسبة لليهود الذين يعبدون الإله الواحد.

في الوقت نفسه، نشب صراع بين الكهنة اليهود على السلطة. فقد كان عظيم الكهنة في عهد سلوقس الرابع (فيلوباشر ١٨٧ - ١٧٥ ق.م.): أونيا الثالث، ابن سمعان الثاني، من سلالة عظماء الكهنة الذين عاشوا في أيام الفرس، وهي السلالة المتحدّرة من يشوع. وحتى ذلك التاريخ، كان القادة اليونان يكرّمون

١ - سفر دانيال، ٨: ٨.

٢ - حثي، تاريخ سورية ولبنان وفلسطين، ج ١ ص ٢٦٧.

هيكل أورشليم بهداياهم، وهذا ما فعله بطليموس الثاني: فيلادلفس (ملك مصر ٢٨٢ - ٢٤٦ ق.م.) و بطليموس الثالث: أفرجانس^١ (ملك مصر ٢٤٦ - ٢٢١ ق.م.) وأنطيوخوس الثالث الكبير (ملك سورية ٢٤٢ - ١٨٧ ق.م.) وكذلك فعل السلوقيون فيما بعد، إذ كان سلوقس الرابع «يؤدي من دخله الخاص جميع النفقات المخصصة لخدمة الذبائح»^٢.

بدأ الصراع بين الوكيل الذي كان يُدير شؤون الهيكل المالية، واسمه سمعان، من سبط بلجة (أو بنيامين)^٣ وبين عظيم الكهنة أونثا. وكان بنتيجته أن سمعان هذا، قصد القائد السلوقي وأخبره أن الخزانة التي في أورشليم مشحونة بما لا يُستطاع وصفه من الأموال...، وعندما لم ينجح سمعان بدسيسته «بفعل تدخل الرب» راح يُصرّ على اختلاق الاتهامات ضدّ أونثا عند القادة السلوقيين، دون جدوى، إلى أن جاء عهد أنطيوخس الرابع، أفيانس (١٧٥ - ١٦٤ ق.م.) فتمكن أحد إخوة أونثا، يشوع، من الحلول مكان أخيه أونثا، بعد أن عبّر يشوع عن ميله إلى الحضارة الهلنستية باتخاذ اسم ياسون لنفسه، وأن تعهد لأنطيوخس بمداخيل كبيرة من أورشليم.

أنطيوخس ينزل الويل بأورشليم

ما أن أمر أنطيوخس بترئيس ياسون مكان أخيه أونثا، حتّى شجع ياسون التحول نحو العادات اليونانية، فشاع اللباس اليوناني بين الشبان، وبدأ الجمنازيوم اليوناني بالظهور في أرض اليهود، واعتمد أنطيوخس على هذا التعاون، فشجع

١ - سفر المكابيين الثاني، ٣: ٢٠، سفر المكابيين الأول، ١٠: ٢٩ وما بعدها.

٢ - سفر المكابيين الثاني، ٣: ٢٠

٣ - راجع سفر المكابيين الثاني، ٣: ١٤، سفر نحميا، ١٢: ٥٠، ١٨.

اعتبار يهوه مساوياً لزفس، وأقام مذبحاً في المعبد الأورشليمي للإله اليوناني، فكان أن «تدّس المقدس القلعة... وأقيمت فيه شناعة الحُرَاب»^١. ومن مراجعة النصوص التوراتية، يمكن التأكيد على أن أورشليم قد أصبحت في ظلّ رئاسة ياسون، مدينة يونانية^٢. وأصبحت تدفع الجزية السنوية لأنطيوخوس.

ومثلما زاید ياسون على أخيه أونثا للحصول على الرئاسة، زاید عليه متهلّسن آخر، هو منلاوس، أخو سمعان، وكيل الشؤون المالية للهيكل، فوعد أنطيوخس بمزيد من الأموال إذا ما أقرّه مكان ياسون^٣. ولم يتوان أنطيوخس عن إصدار أوامره بإحلال الدافع الأفضل مكان سابقه. وإذ أُنسحى «هذا الطاغية العنيف» صاحب «أحقّاد الوحش الضاري» الذي «لم يكن على شيء مما يليق بالكهنة الأعظم»^٤ حاكماً بأمر أنطيوخس، هرب ياسون إلى أرض العمونيين.

وفي خضمّ هذا الصراع على السلطة، قُتل أونثا^٥ على يد متأمّرين تمكّنوا منه وهو لاجئ إلى دفنة بالقرب من إنطاكية، ممّا أنزل السخط في قلوب اليهود غير المتهلّسين. وإذ كان منلاوس قد عجز عن أن يدفع إلى أنطيوخس الأموال التي تعهّد له بها، سلّم الرئاسة لأخيه ليسيماكس الذي راح يسلب أموال الأقداس من الهيكل، ويتصرّف بها، تارةً لدفع الجزية، وطوراً لأُمور شخصيّة وسلطويّة أخرى.

وسط هذا التردّي، لاحت بوادر الثورة بين اليهود، عندما هاجموا سالب أموال الهيكل بالعصي والحجارة وقتلوه عند الخزانة، بعد أن قضوا على عدد من جنوده، فصدر حكم أنطيوخس على الثوّار بالإعدام، وأمر بإعادة منلاوس إلى

١ - سفر دانيال، ١١، ٣١٠

٢ - سفر المكابيين الثاني، ٤، ٧٠-١٧

٣ - راجع، سفر المكابيين الثاني، ٤، ٢٣٠؛ سفر المكابيين الأول، ١١، ٢٨٠

٤ - سفر المكابيين الثاني، ٤، ٢٥٠

٥ - راجع، سفر المكابيين الثاني، ٤، ٢٠-٢٨، أونثا، هو الرئيس المسيح الوارد ذكره في سفر دانيال ٩، ٢٥ وما بعدها، ورئيس المعهد الوارد ذكره في سفر دانيال ١١، ٢٢٠. يحدّث بعض الباحثين تاريخ اغتيال أونثا بصيف ١٧٠ ق.م.

الرئاسة. غير أن ياسون، هو الذي ظهر فجأة عائداً من منفاه الاختياري في أرض العمونيين، وجمع حوله ما يقارب الألف مقاتل، وهاجم المدينة على رأسهم بينما كان أنطيوخس يستعدّ للهجوم على مصر.

حاول ياسون، سليل يشوع، استرداد أورشليم عنوة من يد مُغتصب مركز عظيم الكهنة، سليل السبط الآخر: منلاوس. وراح ياسون يذبح أنصار منلاوس بلا رحمة، ولكنه عجز عن الظفر، ممّا اضطره إلى الهرب ثانية إلى أرض العمونيين. وبعد أن لاحقه بعض اليهود في منفاه، هرب إلى مصر حيث لاقى حتفه في نهاية المطاف.

ولمّا بلغت أنباء تلك الأحداث الملك السلوقي، سارع في العودة من مصر، ظناً منه أن اليهوديّة قد ثارت عليه. وسرعان ما «أخذ المدينة (أورشليم) عنوة. وأمر الجنود أن يقتلوا بغير رحمة كلّ من صادفوه، ويذبحوا الذين يصعدون إلى بيوتهم. فكانت مجزرة الشبان والشيوخ، وإبادة النساء والأولاد، وذبح الفتيان والأطفال. فهلك ثمانون ألف نفس في ثلاثة أيّام، منهم أربعون ألفاً سقطوا في المعركة، وبيع منهم عدد ليس بأقل من القتل... وأخذت الأنية المقدسة وكنوز الهيكل. وبعد أن عاد الملك السلوقي إلى إنطاكية، أرسل قائد المرتزقة إلى أورشليم في اثنين وعشرين ألف جنديّ، وأمره أن يذبح كلّ بالغ منهم، ويبيع النساء والأولاد. وبعد أن نفّذ المبعوث هذه المهمة، أرسل أنطيوخس من يحاول إجبار اليهود على التخلّي عن دينهم، مع أوامره بجعل هيكل أورشليم على اسم زوس الأولمبي، وهيكل جرزيم على اسم زوس المضيف، فتحول هيكل الربّ إلى هيكل للمهر والقصوف، وإلى ممارسة البغاء المقدّس كما في المعابد اليونانيّة. ومنع السبت، وأعياد اليهود كافة، حتّى أن الناس منعوا من الانتساب إلى اليهوديّة، وأجبروا على المشاركة بالأعياد اليونانيّة، وكان كلّ من يرفض الانصياع لهذه الأوامر، يواجه الذبح. وأمر أنطيوخس بذبح كلّ طفل يُختن. وكلّ من يُقبض عليه

يحتفل بالسبت سرّاً، كان يتعرض للإحراق بالنار حياً^١. وعندما حاول السّاقون إجبار أحد متقدّمي الكتبة، العازر، على فتح فمه ليأكل لحم الخنزير قسراً، اختار هذا الشيخ المسنّ «أن يموت مجيداً على أن يحيا حياة نجسة، فمشى طوعاً إلى عذاب الذّولية بعد أن قذف لحم الخنزير من فمه» وهكذا فارق العازر الحياة «تاركاً موته قدوة وبطولة وتذكّار فضيلة، لا للشّبان فقط، بل للامة بأسرها^٢».

ثورة المكابيين

أثار الاضطهاد ضد اليهود انتفاضة الضمير الديني عند بعضهم، فأخذت المعارضة للحضارة اليونانية صيغة التّهيؤ في بداية أمرها، لتنتقل فيما بعد إلى المقاومة السلبية، فالى الحرب المقدّسة، في ما يُعرف بالثورة المكابيّة.

يعود نسب المكابيين إلى «يهودا الذي يُقال له المكابي» ابن متّى بن يوحنا بن سمعان. ومتّى كان كاهناً من بني يوياريب، رئيس أولى الفرق الكهنوتيّة الأربع والعشرين. خرج من أورشليم بخلال الاضطهاد وأقام في مودين هو وأبناؤه الخمسة، بعد أن رفض الانصياع لترغيب السلوقيين وتهديدهم. وقد تبعهم عدد من اليهود «الذين يستفنون العدل والحق ليقيموا هناك هم وبنوهم ونسائهم ومواشيهم». غير أنّ السلوقيين تتبّعوا هؤلاء، وأهلكوهم في يوم السبت قبل أن يصلوا إلى متّى وأبنائه. وعندما أخبر متّى وأصحابه بالأمر، ناحوا عليهم نواحاً شديداً، وقال بعضهم لبعض: «إن فعلنا كلّنا كما فعل إخوتنا فلم نقاتل الأثم عن نفوسنا وأحكامنا، لم يلبشوا أن يبيدونا عن الأرض. واتخذوا في ذلك اليوم هذا القرار: كلّ رجل أتاناً مقاتلاً يوم السبت نقاتله فلا نموت جميعاً كما مات إخوتنا في المختبات». ذلك أنّ الذين قُتلوا، لم يقاوموا، لأنّ اليوم كان سبتاً^٣.

١ - سفر المكابيين الثاني، الفصلان ٥ و ١٣، ٢٥٠ - سفر المكابيين الأوّل، ١٥٠، ١٢، ٤٨٠

٢ - سفر المكابيين الثاني، ١٨٠، ١٣٦ ويروي هذا السفر (١٠٧ - ٤٦) أخبار استشهاد الاخوة السبعة في ظروف مماثلة.

٣ - سفر المكابيين الأوّل، ١٠٢ - ٤٦

إلتحق بمتتيا وأبنائه الذين اتخذوا هذا القرار الثوري، جماعة الحسيديين، وهم أهل الورع من جماعة اليهود المتمسكين بالشرعية، كانوا قد قاوموا النفوذ الوثني قبل المكابيين، وهم الذين سيصبحون وحدة المغاوير في الجيش المكابي، لما هم عليه من البأس. كذلك اجتمع الى هؤلاء كل من تطوع في سبيل الشرعية، إلى أن تألف من كل هؤلاء جيشٌ راح يشنُّ أفرادُه الهجمات ليلاً على المذابح الوثنية، ويختنون بالقوة كل من وجدوه في بلاد إسرائيل من الأولاد دون ختان. وعندما أشرف متتيا على الموت، أوصى بنيه بأن «يفاروا على الشرعية ويبدلوا نفوسهم في سبيل عهد آبائهم... فلقد اشتدَّ التمعجرف والشتيمة وأتى زمان الانقلاب وانفجار الغضب»^١. وفرق متتيا المهام على أبنائه بقوله: «هوذا سمعان أخوكم... إسمعوا له كل الأيَّام وليكن لكم أباً. أمَّا يهوذا المكابي الشديد البأس منذ صباه، فهو يكون لكم رئيس الجيش ويتولَّى محاربة الشعوب. واجمعوا إليكم جميع العاملين بالشرعية وانتقموا لشعبكم انتقاماً. كافثوا الأمم مكافأة وواظبوا على وصايا الشرعية»^٢. ومات متتيا في حوالي سنة ١٦٦ ق م. ليقوم مكانه ابنه يهوذا الملقَّب بالمكابي.

راح يهوذا المكابي ورجاله يتسلَّلون إلى القرى ويدعون إليهم أبناء جنسهم حتى جمعوا نحو سِتَّة آلاف مقاتل. ثم راحوا يقومون بحرب عصابات ليلية يشنون خلالها الهجمات على المدن والقرى محتلين مواقع استراتيجية، أخذين بالاقتراب من أورشليم، تما حدا السلاجقة على أن يشدّدوا محاولة إفنائهم لليهود، فأخذوا يسعون إلى بيعهم في المدن الفينيقية بسرعة. في هذا الوقت، هرب عدد كبير من أورشليم إلى مدن غير يهودية، بينما راح المقاومون يلتحقون بالمكابي.

شنَّ السلوقيون هجومهم ضدَّ المكابي بقيادة نكانور على رأس عشرين ألف

١ - سفر المكابيين الأول، ٢: ٤٢٠ - ٥٠.

٢ - سفر المكابيين الأول، ٢: ٦٥٠ - ٦٨.

مقاتل، فسجل الناصر اليهودي أول انتصار ساحق له في حرب مواجهة صريحة ضد المملكة السلوقية، بإبادة نصف جيش نكانور عند مشارف أورشليم، وفر القائد السلوقي ومن سلب من رجاله تاركين وراءهم الغنائم للثائرين. وكان ذلك اليوم عشية السبت^١.

كانت تلك المعركة بمثابة النصر الحاسم للمكابيين الذين ما لبشوا أن سيطروا على أورشليم واستردوا هيكلها، وهدموا المذابح التي كان الأجانب قد بنوها في الساحة، وخرّبوا أماكن العبادة الوثنية، وأعادوا العبادة اليهودية إلى أصولها. وكان ذلك اليوم، الخامس والعشرين من شهر كسلو^٢ «فعيدوا ثمانية أيام بفرح... وفرضوا فريضة عامة ومشبّة بالافتراع أن تعيد جميع أمة اليهود هذه الأيام في كل سنة^٣». في هذه الأثناء، كان أنطيوخوس الرابع قد مات إثر حادث تعرّض له بخلال عودته خائباً من حملة قام بها ضدّ فارس.

هذه الحركة المكابية التي كانت ذات طابع ديني في بدايتها، تطوّرت إلى ثورة قومية تهدف إلى تحرير البلاد. ولم يكن النزاع ضدّ القوات السلوقية فقط «بل كان نزاعاً بين المتعصّين والقوميين اليهود الذين لم يتردّدوا في إخلاصهم للنزعة العبرانية من جهة، وأنصار الثقافة الجديدة الذين يؤلّفون الحزب الهلنستي أو حزب الإصلاح من جهة أخرى. وكان النصر في النزاعين حليف المكابيين^٤».

الجمهورية اليهودية الأولى

بعد أورشليم، وسع المكابيون نطاق أهدافهم التحررية، فحاولوا استعادة استقلال المدن اليهودية، وقد حصل ذلك بقيادة يهوذا المكابي الذي قاد اليهود

١ - سفر المكابيين الثاني، ١٠٨ - ١٢٩، سفر المكابيين الأول، ٢٧٠ - ١٠٤، ١٠٥ - ٢٥.

٢ - ١٥ كانون الأول (ديسمبر) ١٦٤ ق.م.

٣ - سفر المكابيين الثاني، ١٠ - ٥١، ٨.

٤ - حتى تاريخ سورية ولبنان وفلسطين، ج ١ ص ٢٦٨.

الأحرار بعد موت أبيه متتياً مدة ست سنوات (١٦٦ - ١٦٠ ق.م.) وكان أخو المكابيين سمعان، من أهم القادة المحرّرين إلى جانب يهوذا. وسمعان هذا، هو الذي أوصى متتياً به ليكون أباً لأتباعه «لأنه رجل مشورة»^١. ولكن عندما سقط يهوذا المكابي في معركة حربية في جبل حاصورا^٢ في ربيع ١٦٠ ق.م.، لم يختر اليهود سمعان خلفاً ليهوذا، بل اختار أخاه يوناثان.

إستعاد اليونان السيطرة على أورشليم وأكثر أرض يهوذا بعد الهجوم الكبير الذي شنّوه على المكابيين وتمكنوا بخلاله من زعيمهم. فكان على يوناثان وأخوته أن يديروا حرب عصابات من جديد، حتّى إنهم اضطروا إلى اللجوء لعبور الأردن إلى ضفته المقابلة. وتذكر المدونات التوراتية قيام يوناثان بقتل عدد كبير من اليهود الذين كانوا يناصرون اليونان^٣.

إستمرت الثورة المكابية حامية ضدّ السلوقيين حتّى اعتلى العرش السلوقي الإسكندر بالاس (١٥٠ - ١٤٥ ق.م.) الذي كان يدّعي بأنه ابن أنطيوخوس أيفانوس. في هذه الأثناء، كان يوناثان يتلقّى الدّعم من البطالسة في الجنوب. إلّا أنّ بالاس، اعتمد سياسة مختلفة عن سياسة جدّه وأسلافه تجاه اليهود، فسارع إلى مراسلة يوناثان بقوله: «لقد بلغنا عنك أنّك محاربٌ باسلٌ وجدير بأن تكون لنا صديقاً، فنحن نقيمك اليوم عظيم كهنة في أمّتك ونسميك صديق الملك لكي تتبني قضيتنا وتحفظ لنا صداقتك» وأرفق بالاس كتاب التعمين بتاج ملك من ذهب^٤. كان هذا في تشرين الأول (أكتوبر) ١٥٢ ق.م.

بذلك انتقلت سلالة عظماء الكهنة من أسرة بني أونيّا التي جرت العادة على

-
- ١ - سفر المكابيين الأول، ٢: ٦٥.
 - ٢ - راجع سفر المكابيين الأول، ٩: ٣١، ١٨.
 - ٣ - راجع سفر المكابيين الأول، ٩: ٦١.
 - ٤ - سفر المكابيين الأول، ١٠: ٢٠.

أن يخرج منها هؤلاء، إلى يوناثان وسلالته التي سيُعرف اسمها بالخشموثيين، الذين ستتغلب عندهم المشاغل السياسية على المشاغل الدينية. أما الأوثيون، فلجأ كبيرهم (أوثيا الثالث) إلى مصر^١، ولجأ كاهن آخر منهم إلى قران، وهو المعروف بـ«معلم البر».

لم يحصر يوناثان علاقاته الخارجية بالسلوقيين، بل عمد إلى إيفاد البعثات إلى رومة وإسبرطة «ليقرّوا المصادقة بينهم ويجذّبوها»^٢. وكان الإسبرطيون قد ادّعوا «بأنّهم واليهود إخوة من نسل إبراهيم»^٣. ولا شك في أنّ هذه الأسطورة توافق خيال الدبلوماسية في ذلك الزمان.

قضى يوناثان سنوات حكمه السبع عشرة (١٦٠ - ١٤٣ ق.م.) في حروب مع مختلف القوى. فهو كان أحياناً يحارب الملوك السلوقيين، وأحياناً أخرى يحارب من أجلهم ضدّ الثائرين عليهم. وكان يحارب البطالسة والسلوقيين بحسب الظرف ومصلحة اليهود، إلى أن أسره السلوقيون إثر خديعة. فسارع اليهود إلى انتخاب أخيه سمعان «قائداً لهم مكان يهوذا ويوناثان» وأعلنوا له الطاعة. وقد سارع سمعان إلى تحصين جمهوريته، وعمد إلى اتباع سياسة متشدّدة أكثر من أخيه، إذ راح يطرد غير اليهود من أرض اليهود^٤. إلّا أنّه لم يتمكن من تخليص أخيه يوناثان من الأسر، فأعدمه السلوقيون بعد فترة وجيزة.

لم يذمّ طويلاً تأثير إقدام السلوقيين على إعدام يوناثان، في العلاقة بين اليهود وخلفاء أنطيوخس، فإنّ الملك السلوقي ديميتريوس الثاني نيكاتور (١٤٦ - ١٢٥ ق.م.) منّح اليهود الاستقلال تحت حكم سمعان، فأعاضهم من دفع الجزية، وراح سمعان يسكّ النقود. ومنذ السنة الأولى لحكم سمعان، بدأت أورشليم عصراً

١ - راجع سفر المكابيين الثاني، ١٠، ١١.

٢ - سفر المكابيين الأول، ١٢، ١٠ وما بعدها.

٣ - سفر المكابيين الأول، ١٢، ٢٠، ٢١.

٤ - سفر المكابيين الأول، ٦، ٢٩، ٥٠، ٦٥؛ Josephus, Bk. XIII ch. 9, Par. 1.

جديداً، بدأ معها التأريخ عندهم « بالسنة الأولى لسمعان عظيم الكهنة، قائد اليهود ورئيسهم^١ ».

هذه الجمهورية اليهودية الجديدة، ستدوم حتى مجيء الرومان بعد حوالي ثمانين سنة بقيادة هيربوس. فقد خلف سمعان ابنه يوحنا، بعد أن قُتل الأول غدرًا على يد أحد القادة السلوقيين. وقد اتخذ يوحنا، ومن خلفه من ملوك السلالة المتأخرين، أسماء يونانية إلى جانب الاسم العبري، فكان الاسم اليوناني ليوحنا الأول (١٣٥ - ١٠٥ ق.م.) ابن سمعان، هيركانوس، وكان اسمه الكامل، يوحنا هيركانوس الأول. وقد نقش على نقوده « يوحنا الكاهن الأعظم ». ومن أهم أعماله أنه هاجم السامريين، الذين استسلموا لحكم أنطيوخوس، وهدم مدينتهم مع معبدها انتقاماً^٢. كما أجبر الأدوميين الذين كانوا قد توغّلوا في جنوبي اليهودية على التهود والاختتان في حوالي سنة ١٢٦ ق.م.^٣

خلف يوحنا ابنه أريستوبولس (١٠٥ - ١٠٣ ق.م.) الذي حول الجمهورية اليهودية، التي اتخذت في عهد المكابيين الأوائل شكل الدولة الدينية، إلى نوع آخر، إذ اتخذ أريستوبولس لنفسه لقب ملك، ووضع التاج على رأسه^٤، إضافة إلى اتخاذه الاسم اليوناني الذي سوف يتخذ مثله سائر ملوك السلالة المتأخرين إلى جانب الأسماء العبرانية.

إتبع أريستوبولس سياسة أبيه هيركانوس في معاملته للمدن والشعوب التي يقهرها، وهو التخليير بين اليهودية أو الإبادة. فإن منطقة الجليل كانت موطناً لشعوب غير يهودية منذ زمن طويل، وقد خُير سكان الجليل بين الطرد أو التهود

١ - سفر المكابيين الأول، ١٣، ٨٠ - ٩.

٢ - سفر المكابيين الأول، ١٣، ٤٢٠. Josephus Flavius, the Antiquities of the Jews, Bk. XIII ch. 6. Par. 7

٣ - Josephus. Bk. XIII, ch. 4. Par. 2-3

٤ - Josephus. Bk. XIII, ch. 11. Par. 2-3

واحتقان، ففضّلت الأكثرية الخيار الثاني. «لذلك كان كثيرون من السكان الذين عمل بينهم المسيح واتّخذ منهم أكثر تلاميذه من أصل غير يهودي، ويتكلمون اللغة العبرية برطانة، وكان يُنظر إليهم بأنهم أدنى من اليهود القدماء وغير أهل لظهور نبي فيهم»^١.

بعد أريسطوبولس الذي حكم أقلّ من سنتين، تبوأ العرش اليهودي إسكندر جناديوس الذي حكم حوالي ٢٧ سنة (١٠٣ - ٧٦ ق.م.) وقد وصلت رقعة البلاد إلى ذروتها في أيامه. وأصبحت الكلمات اليونانية مُستعملة إلى جانب الكلمات العبرية على النقود.

كان آخر ملوك اليهود من سلالة متتيا وابنه يهوذا المكابي - التي عُرفت بالחסثمونية، إضافة إلى المكابية - أريسطوبولس الثاني (٦٧ - ٦٣ ق.م.) الذي سوف يحتلّ الفاتح الروماني بمبيوس بلاداء، فيُسجن في رومة، ويموت مسموماً سنة ٤٩ ق.م.

الهيروديون في العهد الروماني

سنة ٦٤ ق.م. احتلّ القائد الروماني بمبيوس المنطقة وضمّها إلى رومة، وفي السنة التالية دخل أورشليم، واعتقل ملكها أريسطوبولس الثاني وأرسله متيئداً إلى رومة، وجعل مملكته تابعة لحاكم سورية الروماني. وكان هذا الحاكم يتمتع بسلطات تجنيد الجيوش والاشتراك في الحرب، وكان حكمه مرتبطاً مباشرة برومة. وقد عهد بهذا المنصب إلى بعض الموظفين الرومان البارزين جداً، وكان أولهم أولوس

١ - حثي، تاريخ سورية ولبنان وفلسطين، ج ١ ص ٢٦٩ - ٢٧٠، راجع، إنجيل مرقس، ١٤، ٧٠، لوقا ٢٢، ٥٩، أعمال الرسل، ١٧، ٢، يوحنا ١، ١٦، ٧، ٤١، ٥٢؛ سفر إشعيا، ٩، ١١، سفر المكابيين الأول، ٥، ١٥، ٤، ١٥٠. راجع، Josephas, Bk. XIII, ch. 11, Par. 3, ch. 15.

غابينيوس (٥٧ - ٥٥ ق م.) مبعوث همبيوس الكفو الذي أمعن في إنقاص سلطة المملكة اليهودية بتجريد الكاهن الأعظم هيركانوس الثاني، حفيد أريستوبولس، من رتبته الملكية، ويفرض ضرائب ثقيلة على السكان، ويتقسيم الدولة إلى خمسة أقاليم صغيرة يحكم كلأ منها مجلس (أو سنهدرين Sanhedrin).

وبخلال الحرب الأهلية الرومانية والحالة المضطربة في الدولة كلها، أصبح اليهود بين مذ وجزر في ظروف غير مستقرة ناجمة عن ذلك الصراع، إلا أنهم بقوا يتمتعون بحرية ممارسة شعائرهم الدينية وبنوع من الحكم الكهانوي الذاتي، إلى أن جاء تقسيم العالم الروماني من قبل «الحكومة الثلاثية» الثانية، وأعطى ماركوس أنطونيوس الشرق بما فيه سورية ومصر في سنة ٤٠ ق م.

أهمل أنطونيوس الأسرة المكابية ووضع مكانها الأسرة الهيرودية، وكان مؤسس هذه الأسرة سياسياً أდومياً ماهراً من أحفاد عيسى بن إسحق، كان يهودياً بالاسم، «وقد مُنح الرعية الرومانية، وعينه يوليوس قيصر وكيلاً مالياً عندما زار سورية^١». وكان آخر الملوك المكابيين، أنتيغونوس Antigonus (٤٠ - ٣٧ ق م.) الذي قُتل بأمر من أنطونيوس. أما نذ هيرودوس، الذي عُرف بالكبير، فقد ملك اليهودية سنأ وثلاثين سنة (٤٠ - ٤ ق م.) وفي عهده أعيد بناء الهيكل في أورشليم. ولكن اليهود كانوا يمتقونه لقساوته الوحشية ولاندفاعه في نشر الشقافة الهلنستية، ولإنشائه معابد الأصنام في اليهودية، ولتشجيعه المصالح الرومانية على حساب المصالح القومية، مما جعل من اليهودية شبه مملكة هلنستية. فقد بذل هيرودس وجه البلاد تماماً من خلال مشروعه بإنشاء الأبنية العامة، وبنى في أورشليم ميداناً لسباق الخيل، ومسرحاً ومدرجاً، وأقام ألعاباً عامة... وكل هذا ما كان ليتفق مع اليهودية. وكانت السامرة مقر هيرودس المحبب، فزيناها بالأبنية

١ - حثي، تاريخ سورية ولبنان وفلسطين، ج ١ ص ٣١١ [استناداً إلى Josephus, Bk. XIV, ch. 8, Par. 3,5]

وأعاد تسميتها باسم سباسطية التي هي الترجمة اليونانية لكلمة أوغسطس اللاتينية، وذلك تكريماً لأوغسطس قيصر. وأعاد بناء برج ستراتون على الساحل، وسمّاه قيصرية، إمعاناً في إكرام سيده. وقد تزوّج هيرودس عشر نساء، وذبح بعضهنّ مع بعض أفراد أسرته، فلا عجب إذاً من أن يقتل الكثيرين من أطفال بيت لحم عندما اشتبه بمولد يسوع. كما أنّه سحق بقسوة المعارضة لحكمه المطلق بظلّ الدعم الروماني، إلى أن توفي في العام ٤٠ ق.م.، واهباً مملكته في وصيته إلى ابنه أريخيلوس الذي تنافس مع أخيه هيرودس أنتيباس على العرش^١.

بنتيجة التنافس بين الأخوين، سيطر أنتيباس (٤٠ ق.م. - ٣٩ م.) على منطقة الجليل، ولم يُعرف ملك يهوذا، إنّما برئيس ريع الجليل^٢. وهو الذي حاكم السيد المسيح، وأمر بقطع رأس يوحنا. وكان هيرودس أنتيباس كأبيه وغيره من أفراد سلالة، ذا وجهين؛ فهو يهودي في وطنه، وهنستي خارجه.

ثم عُيّن هيرودس أغريبا (٤١ - ٤٤ م.) حفيد هيرودس الكبير ملكاً على اليهودية في عهد الأمبراطور كاليغولا (٣٧ - ٤١ م.) وجزء من عهد الأمبراطور كلوديوس (٤١ - ٥٤ م.) فساد الهدوء في البلاد نسبياً، لتعود الإضطرابات بعد وفاة أغريبا. وبدلًا على هذه الفوضى توالي سبعة حكام رومانيين سيّئ السيرة على الحكم بين ٤٤ و ٦٦ م. ممّا وضع اليهودية على فوهة بركان الثورة.

نهاية الكيان

وقع الانفجار باليهودية في ربيع سنة ٦٦ م. عندما شبت ثورة عارمة ضدّ الحكم الروماني بعد اصطدامات متفرقة سبقت ذلك التاريخ. وكان رواد تلك الثورة من الفريسيين الذي كانوا يمثلون عامة الشعب، متمسكين بتقاليد ديانتهم، هادفين

١ - راجع: حثي، تاريخ سورية ولبنان وفلسطين، ج ١ ص ١٣١٢ سوسة، العرب واليهود في التاريخ، ص ١٧٧، Josephus, Bk XVII, ch. 8, Par. 1

٢ - راجع إنجيل لوقا، ١١: ٣

إلى التحرر، في قبالة الصدّوقين الذين كانوا يُمثّلون الطبقة الأرستقراطية، ويحتكرون الوظائف، بمساندة رومة، لكونهم من الجماعة التي قد أصبحت مصطبغة بالصبغة الهلنستية. وكان في هذه الأثناء الملك الاسمي اليهودي على اليهودية، أغريبا الثاني (٥٠ - ٩٢ م.) الذي كان إلى جانب الرومان، كما الرومان إلى جانبه. أمّا الأمبراطور الروماني، فكان نيرون (٥٤ - ٦٨ م.)

أنطونيوس نيرون بقائده فسياسيان أمر قمع الثورة اليهودية، وبخلال سنة (٦٧ - ٦٨ م.) تمكّن هذا الأخير من السيطرة على الحصون والمناطق المنعزلة، ممهداً بذلك السبيل للانقضاض على الداخل، على رأس جيش قوامه خمسون ألف جندي. وقبل أن يدخل فسياسيان أورشليم، مات نيرون، وأصبح هو الأمبراطور. فعهد بأمر إنهاء الثورة إلى ابنه تيطوس الذي شدّد الحصار على أورشليم مدة خمسة أشهر، إنتهت في أيلول سنة ٧٠. وعندما تأكّد لليهود المحاصرين أن الرومان سيفتحون مدينتهم، لجأوا إلى إبادة نسائهم وأولادهم، ثمّ راحوا يقتلون بعضهم بالقرعة. وقد كتب الوصف التالي مؤرخ ساهم بنفسه في هذه الحرب:

«كان الأزواج يضمّون زوجاتهم بحنان، ويحملون أطفالهم بين أذرعهم ويتعانقون عنق الوداع، والدموع تتساقط في مآقيهم. ولكنّهم نظّوا في الوقت ذاته ما اعتزموا عمله كأنّهم يعملون ذلك بأيدٍ غريبة. وقد جعلوا عزاءهم لضرورة ما قاموا به، تفكيكهم بالمصائب التي سيقاسونها فيما لو سقطوا بأيدي أعدائهم. وكانوا رجالاً نساء بالحققة بسبب الضرورة التي وجدوا فيها وهم الذين بدا لهم ذبح زوجاتهم وأطفالهم بأيديهم أهون الشرور التي تنتظرهم».

بنتيجة قمع تيطوس للثورة اليهودية، هُدمت أورشليم وأُحرق معبدها، ثمّ هُدم تماماً وأزيلت آثاره. وقُدّر عدد قتلى اليهود في هذه الحرب بحوالي مليون، قُتل عدد منهم وهم أسرى، بإجبارهم على التقاتل حتّى الموت في الملاعب الرومانية، وعلى مقاتلة الوحوش الضارية في المدرجات. واختطف أحد الجنود الرومان

١ - حتي، تاريخ سورية ولبنان وفلسطين، ج ١ ص ٣٧٦ نقلاً عن يوسيبوس.

الشمعدان ذا الفروع السبعة من المعبد المحترق، وحمله في موكب النصر ليطوس إلى عاصمة الإمبراطورية. وحتى اليوم، لا يزال يحمله جنديّ عالياً على القوس المشيد قرب الفوروم برومة لذكرى الانتصار العظيم.

رغم أن هذا القمع قد أزال اليهودية كدولة سياسية من الوجود، فأصبح اليهود مششتين منذ ذلك الحين شعباً بدون وطن، نشبت ثورة يهودية أخرى بعد حوالي ستين سنة استطاعت أن تستمر ثلاث سنوات (١٣٢ - ١٣٥) اتخذت هذه المرة شكل حرب عصابات في المواقع الجبلية الحصينة، وراحت تهاجم الجنود الرومان حيث طالتهم أيدي ثوارها.

قاد تلك الثورة قائد غامض اسمه سمعان باركوخبا. غير أن الرومان جردوا على الثوار حملة اجتاحت مواقعهم وأزالّت قلاعهم وأحرقت قراهم، حتى بلغ عدد القرى اليهودية التي دُمّرت هذه المرة أقلّ من ألف قرية بقليل، وعدد القتلى من اليهود نحو ستمائة ألف. وحول الإمبراطور الروماني أدريانوس (١١٧ - ١٣٨) بعد القضاء على الثوار، أورشليم إلى مستعمرة يونانية باسم «إيليا كاپيتولينا» على اسمه الأول الذي كان «إيليس»، وأسكن فيها جالية رومانية ويونانية، وأقام مكان الهيكل معبداً للإله جوبيتير. وكانت هذه الضربة الأخيرة لليهود في تلك الأرض التي فقدوا كيانهم فيها طوال العصور التالية.

الفصل الثامن

يهود الشتات (دياسبورا)

- مقدمة
- طرق الإنتشار اليهودي
- اليهود في البلاد العربية

بعد سنة ٧٠ م. لم يكن تاريخ اليهودية سوى تاريخ ملايين من اليهود كانوا منذ عدة قرون قد تفرقوا في حوض البحر الأبيض المتوسط كله، وفي بلاد الجزيرة بين النهرين وفي بلاد الفرس، تبعاً لجميع العواصف التي ضربت الشرق الأوسط^١. وكانت أكبر الجماعات في هذا الشتات تقيم في الإسكندرية وإنطاكية ورومة. وكان اليهود يحظون فيها بنظام للأحوال الشخصية يجيز لهم الحفاظ على إدارة دينية ومدنية مبنية على شريعة موسى. وإن تياراً من العداء للسامية غير ظاهر ساعد على عزل تلك الجماعات عن بيئتها في المجتمع، ولكنه لم يقطع طغياناً عنيفاً مقصوداً إلا نادراً. وكان «المجمع» مركز الحياة الدينية والثقافية عند اليهود، فقد كان في الوقت نفسه مدرسة ونادياً ثقافياً ومكان العبادة. وكانت العبادة تقتصر في جوهرها على الصلاة وتلاوة التوراة وتفسيرها.

لما عاد اليهود المسيحيون إبان الحكم الفارسي بدءاً بعهد مؤسس الأمبراطورية الفارسية كورش، بعد دخوله بابل سائياً في ٥٣٩ - ٥٣٨ ق.م. حيث كان اليهود الذين جاء بهم نبوكدنصر بين ٥٩٧ و ٥٨٦ ق.م. فضل أغنياء المسيحيين البقاء حيث هم، وكان أهم مراكز إقامتهم على أحد روافد الفرات، خابور^٢، أو خابور الأكبر. وتقع قناة هذا الرافد إلى الجنوب الشرقي من بابل. وكان هؤلاء الذين بقوا وقاوموا الاندماج بالسكان جماعات أو أفراد ما عرف بـ «الدياسبورا»^٣ أي: اليهود المقيمين خارج اليهودية.

بعد أن أطلقت كلمة دياسبورا، التي تُرجمت إلى العربية من قبل اليهود بـ «يهود الشتات»، على اليهود الذين انتشروا خارج اليهودية بعد السبي، توسع

١ - الكتاب المقدس، العهد الجديد، دار المشرق (بيروت ١٩٩١) ص ٣١٧، راجع سفر حزقيال، ١٠، ١، ١٢، ٣، ٢٣، ٢٤، ١٢، ٣.

٢ - راجع سفر حزقيال، ١، ١، ١٢، ٣، ٢٣، ٢٤، ١٢، ٣، كلمة «خابور» فأصلها بابلية «كبارو» ومعناها «العظيم».

٣ - Diaspora: كلمة يونانية معناها: تشتت وتفرق أو نشر البذار.

مضمون معناها ليشمل اليهود المنتصرين خارج اليهودية، ثم صار يشمل كافة اليهود المقيمين خارج اليهودية عبر التاريخ.

أما الادعاء الذي تداوله اليهود عبر التاريخ والقاتل بأن جميع يهود العالم هم من سلالة واحدة، أصلها الآباء الأول من عصر إسحاق ويعقوب، بانين مقولتهم على أن عشرة من أسباط إسرائيل قد فقدت إثر السبي البابلي، ومن هذه الأسباط يهود أوروبا وسواها من بلاد العالم، فهو ادعاء قد أبطله العلم الذي أخضع الجمجمة البشرية لحكم المختبر، والذي تضع الأنثروبولوجيا مقاييسه. وقد دلّ هذا العلم على أن الدين اليهودي قد شمل العديد من الأجناس البشرية قبل إقفال باب الدعوة في القرن الثالث عشر. قبل ذلك التاريخ، كانت اليهودية فاتحة ذراعيها، مريحة بمقدم كل من يعتنقها من أبناء الشعوب^١. فقد اعتنقت شعوب عديدة الدين اليهودي وأهلها في ديارهم، ولم يكونوا في أي وقت من سكان اليهودية، فانتشر الدين اليهودي في العالم، بين أم متباعدة، مثل سكان اليمن والحبشة والجزيرة العربية وبلاد القفقاس وأواسط أوروبا وبلاد الغرب، إضافة إلى شعوب مختلفة في الدولة الرومانية والأقطار المجاورة لها. هذا إلى جانب العناصر التي دخلت الدين اليهودي عن طريق الزواج. وقد اعتنق اليهودية كثير من الجماعات التي أرسلها الآشوريون من مختلف أنحاء الإمبراطورية الآشورية إلى اليهودية، ليحلّوا محلّ اليهود الذين أبعدوا إلى بلاد جاوي، واندمج بعضهم في اليهودية، وربما كان خير من يمثلهم اليوم السامريون الذين يعيشون في نابلس^٢.

طرق الانتشار اليهودي

تدلّ متابعة الأحداث التاريخية على أن العلاقة التي قامت بين الملك سليمان وشعب اليمن، كانت عن طريق ملكته بلقيس، ملكة دولة سبأ التي كانت تقع

١ - ويلز، معالم تاريخ الإنسانية، الترجمة العربية، الكتاب الرابع، ص ٢٩٢ - ٢٩٣

٢ - سوسه، العرب واليهود في التاريخ، ص ٦٨٦

جنوبيّ عربيّ شبه الجزيرة العربيّة، والراجح أن الملكة كانت وصيّة على جاليات سبأ المقيمة في شمال جزيرة العرب، هذه العلاقة، هي التي كانت سبب انتشار اليهوديّة في اليمن والحبشة، بالنظر لوجود صلات وعلاقات تجارية بين اليمن والحبشة في ذلك الزمان. ومن المعبر عن صحة هذا الرأي ما جاء على لسان ملكة سبأ لما زارت سليمان في قصره: «تبارك الربّ إلهك الذي رضي عنك وأجلسك على عرش إسرائيل، فإنه بسبب حبّ الربّ لإسرائيل للأبد أقامك ملكاً لتجري الحقّ والبرّ».

وفي أزمنة لاحقة، لجأت الجماعات اليهوديّة إلى نشر الدين اليهوديّ خارج اليهوديّة، وكان الانتشار اليهوديّ في حركة التمدّد هذه، يتمّ من خلال التبشير، عبر ثلاث طرق:

طريق شرقيّ عربيّ يمتدّ من فلسطين شرقاً إلى العراق، وغرباً إلى مصر وبلاد المغرب وإسبانية والبرتغال، حيث كانت جاليات يهوديّة واسعة إبان الفتح العربيّ. طريق القوقاز، حيث استقرّت الجماعات اليهوديّة والمتهودة، التي سوف يكون لها الفضل في إدخال اليهوديّة إلى روسيا وبلاد أوروبّة الشرقيّة.

طريق سلكتها الهجرة اليهوديّة من اليهوديّة في اتّجاه منطقة حوض نهر الراين وبولندة وروسيا الغربيّة. ويرجح الباحثون أن يكون هذا الانتشار قد حصل في العصور الوثنيّة مُستهدفاً بلاد البربر، حيث بات اليهود هناك يشكلون تسعة أعشار يهود العالم. هذه المجموعة الكبرى يُطلق عليها اسم يهود الأسكناز، وهي تتكلّم لغة «يدش» التي تُطابق لغة الإقليم الشمالي الغربيّ من ألمانية، وعلى الرّغم من أنّها لغة ألمانيّة، فإنّها تُكتب بالحروف العبريّة، ودخلها عدد من الكلمات السلاقيّة بعد الاختلاط الذي حصل مع السلاق.

اليهود في البلاد العربيّة

في آخر نظريّة تاريخيّة مبنية على دراسة أسماء الأماكن في الجزيرة العربيّة، جاءت فرضيّة جديدة، اعتبرت أن «اليهوديّة لم تولد في فلسطين، بل في غرب

١ - سفر الملوك الاوّل، ١٠، ٨٠ - ٩

شبه الجزيرة العربية، وأن مسار تاريخ بني إسرائيل، كما رُوي في التوراة العبرية، كان هناك؛ في غرب شبه الجزيرة العربية، وليس في أي مكان آخر^١...». واعتبرت هذه الفرضية أن «الانتشار المبكر لليهودية من موطنها الأصلي في غرب شبه الجزيرة العربية إلى فلسطين وبقاع أخرى في الشمال، اتبع مسار القوافل التجارية العابرة إلى شبه الجزيرة العربية. وفي العالم القديم كان إقليم عسير في غرب الجزيرة العربية مكان اللقاء للقوافل المحملة بتجارة بلاد حوض المحيط الهندي» (الهند، جنوب الجزيرة العربية، شرق إفريقية) الآتية من اتجاه، والقوافل المحملة بتجارة فارس والعراق وبلاد حوض شرق البحر الأبيض المتوسط: (الشام، مصر، عالم بحر إيجة) من اتجاه آخر. ونظراً لوقوع فلسطين في الزاوية الجنوبية للشام، وبالقرب من مصر، فقد كانت هي المحطة الساحلية الأولى لتجارة غرب شبه الجزيرة العربية في ذلك الاتجاه. ولا بدّ - كما تقول النظرية - أن المستوطنين اليهود الأوائل هناك كانوا من تجار غرب شبه الجزيرة العربية ومن رجال القوافل العاملين في تلك التجارة. ولم يكن لهؤلاء المستوطنين أن يخفّقوا في اجتذاب المهتدين المحليين إلى دينهم، الذي كان يفوق العقائد المحلية في مستواه الفكري والخلقي إلى حدّ لا يُقاس، وكذلك الديانات العليا لأمبراطوريات الشرق^٢».

لا شك في أن هذه الفرضية تحتاج إلى براهين علمية أخرى غير أسماء الأمكنة التوراتية التي وجدت في غرب الجزيرة العربية، وهذا، على أي حال، ما أشار إليه صاحب النظرية نفسه^٣ إذ «سيكون على علماء الآثار أن يؤكدوا الاكتشافات التي بُنيت عليها هذه الفرضية».

بانتظار ذلك، يبدو لنا أنّ الانتقال الذي حصل من قبل اليهود، كان معاكساً تماماً لما طرحته الفرضية الجديدة، وعلى طريق القوافل نفسها، ولكن من فلسطين إلى غرب الجزيرة العربية وليس العكس.

١ - كمال الصليبي، التوراة جاءت من جزيرة العرب، مؤسسة الأبحاث العربية، الطبعة الرابعة (بهرت ١٩٩١) ص ٢٨ - ٢٩

٢ - المرجع السابق، ص ٢١ - ٢٢

٣ - المرجع السابق، ص ٦٥

إضافة إلى ما يمكن استخلاصه من زيارة ملكة سبأ إلى الملك سليمان، من أن اليهودية كانت قد اشتهرت في الجزيرة العربية، وذاع هناك صيت مجد الملك سليمان، مما حدا ملكة سبأ على أن تزوره في مملكته، فإن المذهب المتشيع لعلي بن أبي طالب الذي ظهر في حياة الإمام، قد بثه، كما هو معلوم، رجل من أصل يهودي اسمه ابن سبأ^١، حتى أن ذلك المذهب المغالي في التشيع، وهو من أبكر تلك المذاهب، قد عُرف بالسبئية.

إضافة إلى تلك الواقعة التاريخية الشابتة، تذكر المدونات أنه في القرن الخامس بعد الميلاد، كان أحد ملوك حِمْيَر، تَبَّان أسعد أبو كرب، من ناشري هذه الدعوة. ففي غزوة يشرب، «جاءه حبران من أحبار اليهود، فأعجب بما وصفاه له عن دينهما، فاتبعه، وأخذهما معه إلى اليمن، ودعا قومه إلى الدخول فيه فأجابوه. وقد بُت الدين اليهودي في اليمن على عهد الملك الحميري ذي نواس، في أوائل القرن السادس للميلاد، حين أجبر ذو نواس المسيحيين على اعتناق اليهودية^٢».

كما أن الكثير من الباحثين يعتقد بأن باب التبشير باليهودية كان مُغلَقاً منذ القديم، وأن اليهود الذين ظهرُوا في مختلف الأقطار، ومنها الجزيرة العربية، إنما هم من اليهود الذين هاجروا من فلسطين. إلا أن هذا الاعتقاد يخالف الواقع، لأن جميع الدلائل تثبت أن الأحبار اليهود كانوا يعملون على حمل الناس من مختلف الأجناس والقوميات على التهود. وقد كان التبشير باليهودية قائماً منذ أقدم العصور. واستمر التبشير اليهودي قائماً حتى أغلق باب الدعوة اليهودية في منتصف القرن الثالث عشر للميلاد.

وهناك شهادات من يهود دمشق وحلب تعود إلى القرن الثالث للميلاد، تقول أن «الذين يعتبرون أنفسهم من اليهود في جهات خيبر ليسوا يهوداً حقاً، إذ لم يحافظوا على الديانة الإلهية التوحيدية ولم يخضعوا لقوانين التلمود خضوعاً تاماً^٣».

١ - راجع مجلد الشيعة من هذا المؤلف، مقطع السبئية.

٢ - محمد عزّة دروزة، تاريخ بني إسرائيل من أسفارهم - مطبعة نهضة مصر (بدون تاريخ) ص ٣٢٦

٣ - إسرائيل ولتسنون، تاريخ اليهود في بلاد العرب، (القاهرة ١٩٢٩) ص ١٢

واعتبر بعض المؤرخين العرب أن القبائل اليهودية التي في الجزيرة العربية هي ذات أصول عربية صحيحة، ويذكرون أن نصيراً فخذ من جذام، إلا أنهم تهودوا ونزلوا بجبل يقال له النصير فسموا به. وأن بني قريظة فخذ من جذام أيضاً، وهم أخوة بني النصير، ويقال إن تهودهم كان في أيام عاديا بن السموأل، ثم نزلوا بجبل يقال له قريظة فنسبوا إليه^١. كما يذكرون أن يهود يثرب هؤلاء، الذين هم من قريظة والنصير، من القبائل العربية في الجزيرة، كان لهم ملوك حكموا حتى أخرجهم الأوس والحزرج من المدينة^٢. ولما هاجر محمد إلى يثرب، التي عرفت فيما بعد بالمدينة المنورة، حرص على تحقيق الوحدة بين القبائل العربية وإزالة ما كان بين أهل المدينة قبل الإسلام من التقاتل بإبطال حروبهم. وتحقيقاً لذلك، كتب كتاباً جاء فيه: «بسم الله الرحمن الرحيم، هذا كتاب من محمد النبي بين المؤمنين والمسلمين من قريش ويثرب ومن تبعهم فلحق بهم وجاهد معهم، إنهم أمة واحدة من دون الناس... وإن من تبعنا من اليهود فإن له النصر والأسوة غير مطلوبين ولا متناصر عليهم، وإن يهود بني عوف أمنة من المؤمنين، لليهود دينهم وللمسلمين دينهم وأنفسهم، إلا من ظلم وأثم، فإنه لا يوقع إلا نفسه وأهل بيته، وإن لليهود بني النجار وليهود بني الأوس وليهود بني ثعلبة ولجفنة ولبني الشظية مثل ما لليهود بني عوف. وإن موالي ثعلبة كأنفسهم وإن بطانة يهود كأنفسهم وإنه لا يخرج منهم أحد إلا بإذن محمد^٣».

يتضح من ذلك أن قبيلة الأوس العربية كانت قد تهودت قبل الإسلام. ومن قبائل الجزيرة العربية المتهودة بحسب المدونات، قبيلة بني كنانة، وبني الحارث بن كعب، وكندة^٤؛ إضافة إلى قبيلة بني ركاب العربية المتهودة التي كانت قد اقتبست

١ - البعقوبي، (طبعة النجف ١٩٦٤) ص ٤٠ - ٤٢، أما ابن خلدون والأصفهاني فيعتبران هذه القبائل من سلالة موسى.

٢ - ياقوت، معجم البلدان، ج ٤ ص ٢٨٥ - ٦٠.

٣ - سيرة ابن هشام، ج ٢ ص ٤٠ وما بعدها.

٤ - راجع، ابن قتيبة، المعارف، مطبعة دار الكتب (١٩٦٠) ص ٦٢١، القاضي أبو التماس الاندلسي، طبقات الأمم، المطبعة الكاثوليكية، (بيروت ١٩١٢) ص ٤٣.

الدين اليهودي، من غير أن تندمج باليهود، فظل أفرادها محافظين على تقاليدهم العربية حيث كانوا ينزلون في الصحراء الواقعة بين اليمن والعراق، وهم من عشائر تيماء. وكان شيخهم وزعيمهم في القرن الثاني عشر للميلاد يُقيم في تيماء، حيث القلاع الكبيرة الحصينة التي لا تخضع لأية سيطرة أجنبية^١. ويردّ بعضهم أصل اليهود الذين في جبال نيسابور في شرقي إيران إلى المسيحيين الأصليين^٢.

أما في المغرب العربي، فكانت قبائل البربر قد اعتنقت اليهودية قبل الإسلام، مثل قبيلة جراوة، التي سكنت جبال أوراس، وقبائل نفوسة، وفندلاوة، وبهلولة، وبني بازار، وغياطة، ومديونة^٣.

هذا بالنسبة لليهود في المنطقة التي هي مجال بحثنا، أما يهود الخزر، الذين هم من الأتراك المغول، وموطنهم الخزر، يقع في جنوب روسية قرب مصب نهر الفولغا في بحر الخزر المعروف ببحر قزوين، فقد اعتنقوا اليهودية في العصور الوسطى متبعين بذلك أميرهم المشهود. وكان هذا الأمير يحمل لقب «خاقان»، وأصل الكلمة «قاهان» وهي تركية. ويبدو أن عدداً لا بأس به من يهود بني إسرائيل قد انتقل إلى هذه البلاد بعد خراب أورشليم على أيدي الرومان^٤.

وينقسم اليهود في العالم، من حيث الأصول، إلى ثلاثة أقسام، أسماؤها الأشكنازيون، والسفارديون، والشرقيون.

الأشكنازيون، هم الطائفة المتحدرة أصلاً من عرق ألماني (سلاف وجرمان). ومصدر اسمهم هو كلمة «شكناز» الألمانية التي تعني: اليهودية الحديثة. وقد

١ - The itinerary of Rabbi Benjamin of Tudela, Ed: A. Asher (London, 1840) P. 148

٢ - المرجع السابق، ص ٨٢، ١٢٩

٣ - محمد الحبيب ابن خوجه، يهود المغرب العربي، (١٩٧٢) ص ١١ - ١٢، نقلاً عن ابن خلدون.

٤ - للمزيد من المعلومات عن يهود الخزر، راجع: «ياقوت، معجم البلدان، مادة الخزر، ابن النديم، الفهرست، ص ٢٠، رسالة ابن فضلان، تحقيق سامي الدقان، المجمع العلمي العربي، (دمشق ١٩٥٩)؛ D.N. DUNLOP, The Jewish knazars, (N. Y, 1967) (Schoeked Book); John Beatty, the Iron Curtain over America, (Dallas, Texas, 1956)

توسّعت شموليّة النسبة الأشكنازيّة فيما بعد لتشمل أكثر يهود أوروبا، ومنهم يهود الجزر البريطانية وشمال فرنسا إضافة إلى النمسة وألمانيا. وبعد القرن الثالث عشر، أصبحت كلمة أشكناز تدلّ على حضارة وليس على بقعة جغرافية.

السفارديّون، هم اليهود الذين هاجروا من اليهوديّة إلى شبه الجزيرة الأيبيرية. وبعد طردهم من إسبانية في نهاية القرن الخامس عشر، انتقلوا إلى جنوب أوروبا وشمال إفريقية وبلدان الشرق الأوسط، وبعضهم انتقل إلى بريطانيا وهولندا والسويد ثم تفرّقوا في أماكن أخرى من العالم.

والشرقيّون، هم الذين غادروا اليهوديّة في مراحل السبي والتهجير، وقد انتشروا في العراق وإيران وأفغانستان والدلتا الغربيّة لمصر، ومنها توزّعوا في شمال إفريقية.

إلا أنّ هذا التقسيم قد تبدّل اليوم، فأصبح اسم أشكناز يعني اليهود الغربيّين الذين هاجروا إلى فلسطين من الغرب، مع أنّ كثيرين منهم من أصل سفارديّ. وأصبحت كلمة سفارديّ تعني اليهود الشرقيّين الذين كانوا أصلاً في اليهوديّة، وعادوا إلى فلسطين بعد نشوء إسرائيل الحاليّة، مهاجرين من بلدان إفريقية والشرق الأوسط^١.

١ - للإطلاع على وضع اليهود وتاريخهم في العالم: J. Starr, the jews in Byzantine Empire, (641 - 1204, 1939); M. Lowenthal, the jews in Germany, (1947); Alt A. Die urspruenge des israelitischen Rechts, (Leipzig, 1934); Roth C. A short history of the Jewish People, (London, 1936); Roth C. A history of the jews in England, (London 1941); Roth C., A history If the jews in Italy, (London, 1946); Saron G. and Hotz L., the jews in South Africa (1956); Greenberg L., the jews in Russia, (1944 - 1951); Graetz H. history of the jews, 6 vols. (1991 - 1926); Graetz H., Geschichte der Juden, (Leipzig, 1906); Dobnow S.M., A History of jews in Russia and Poland, 5 vols. 2nd ed. (1946).

الفصل التاسع

اليهود في ظلّ المسيحية فالإسلام

- في بداية المسيحية
- في ظلّ المسيحية
- في ظلّ الإسلام

في بداية المسيحية

لم يكن خراب أورشليم على يد الرومان علاقة بالمسيحية على الإطلاق. فإن المسيحية، في بدء عهدها، كانت تُعتبر من قبل الرومان كأنها فرقة يهودية، أو كمذهب يهودي غامض، وأنها من الفلسفات الكثيرة التي كانت تنتشر من الشرق الأدنى. وكانت نواة المجتمعات المسيحية الأولى مؤلفة من اليهود. وقد حكم الأمبراطور دوميثيانس (٥١ - ٩٦ م.) على ابن عم له بالإعدام بتهمة كفر يتصل باليهودية، ويقصد دون شك المسيحية^١. وعندما حدث الاضطهاد العنيف ضد المسيحيين سنة ٩٥ م. في عهد الأمبراطور الروماني دوميثيانس، كان ذلك موجهاً بصورة خاصة ضد اليهود الذين كان الرومان لا يزالون يخلطون بينهم وبين المسيحيين في كثير من الأحيان. إلا أن الانفصال بين اليهود والمسيحيين كان قد بدأ إثر الشورتين اليهوديتين الأخيرتين اللتين أدبتا إلى خراب أورشليم في بداية القرن الثامن.

كان أول حاكم يهودي اضطهد الكنيسة الناشئة، أغريبا الأول، حفيد هيرودس الكبير^٢ الذي به عادت سلالة هيرودس إلى الحكم لمدة قصيرة (٣٩ - ٤٤). وعند وقوع كارثة أورشليم، كانت الجماعة المسيحية الصغيرة قد هربت من تلك المدينة إلى بلاد في منطقة المدن العشر^٣.

في ظل المسيحية

لا تطالعنا المدونات بأية اضطهادات تعرض لها اليهود على أيدي المسيحيين، ولا حتى على أيدي الحكام البيزنطيين، بعد خراب أورشليم على أيدي الرومان

١ - حثي، تاريخ سورية ولبنان وفلسطين، ج ١، ص ٣٦٥، المصدر الأساسي Dio, Bk. LXVII, ch. 14.

٢ - أعمال الرسل، ١٢، ١٠ - ٢٣.

٣ - الكتاب المقدس، العهد الجديد، دار المشرق (بيروت ١٩٩١) ص ١٦.

الوثنيين. وكان الأباطرة الرومان قد أعادوا في الربع الأول من القرن الثاني إلى اليهود بعض امتيازاتهم القديمة، ورخصوا لهم ثانية في ختان أطفالهم مع قيد بسيط واحد، وهو عدم إجراء هذه العملية الخاصة بالعبرانيين لأي مهتد أجنبي، مما يؤكد على أن باب التهود كان لا يزال مفتوحاً. كما سمح الرومان للبقايا الكثيرة من هذا الشعب الذي أصبح الآن بعيداً عن أورشليم، بإنشاء المؤسسات الكبيرة أو الاحتفاظ بها. كما سمحوا لليهود بإنشاء نوع من «الشرطة المالية» أو «الكنيسة». وخول الحاخام، الذي اتخذ مقره في طبرية، سلطة تعيين القسس والحواريين التابعين له، وأعطى حق ممارسة القضاء المحلي، وحق تلقي الإعانات. وكثيراً ما أصبحت تشيّد هياكل جديدة لليهود في المدن الرئيسية في الإمبراطورية، وثقام احتفالات مهيبة عامة في أيام السبت، أو بمناسبة الصوم، أو الأعياد التي نزلت بها شريعة موسى، أو أوصت بها تقاليد الأحبار. هذا في الوقت الذي كانت تتعرض المسيحية فيه للاضطهاد، والمسيحيون لأبشع أنواع التعذيب.

استمرّ الوضع على هذه الحال إلى أن جاء عهد قسطنطين سنة ٣٠٦، وأطلق الحرية للدين المسيحي. وفي عهده صار الاعتراف الرسمي بالمسيحية. وكانت هيلانة، والدة قسطنطين، مسيحية تقيّة. وقد قامت بزيارة أورشليم، حيث يروى أنها وجدت الصليب الحقيقي في البقعة التي تقوم عليها كنيسة القيامة. وفي ذلك المكان، شيّد قسطنطين كنيسة القيامة الأولى^١. وأصبحت أورشليم وسواها من مدن اليهودية، أراضي تحضن الأماكن المسيحية المقدسة. إلا أن أورشليم، كمدينة، ظلّت زمناً طويلاً ثقافياً من الحراب الذي ألحقه بها الرومان.

في العصر البيزنطي الذي بدأ في عهد أركاديوس سنة ٣٩٥، أصبحت مناطق بلاد الهلال الخصيب مسيحية، بوجه عام. وقد اعتبر المؤرخون أن هذه الحقبة، هي الوحيدة التي كانت فيها سورية بلاداً مسيحية تماماً. ونظراً لوقوع العصر البيزنطي بين العصر الروماني الوثني والعصر الإسلامي العربي، فإنه كان فريداً في تاريخ

١ - حتى، تاريخ سورية ولبنان وفلسطين، ج ١ ص ٢٨٨

سورية. وعندما عُقد مجمع نيقية المسكوني الأول سنة ٣٢٥، حضره تسعة عشر أسقفاً من فلسطين^١، إضافة إلى عشرة من فينيقية، واثنين وعشرين من سورية المجوفة، وستة من الولاية العربية. وبدأ الرسل وعظهم في المعابد اليهودية، وكان الذين يعتنقون المسيحية على أيديهم إما من اليهود أو من غير اليهود الذين يرتادون هذه المعابد. لذا كانت نواة الجمعيات المسيحية الأولى من اليهود على الأكثر. ويُظن أن أقدم أماكن العبادة المسيحية كانت إما البيوت الخاصة حيث تُعقد اجتماعات غير رسمية، أو معابد اليهود. وعندما تحولت أماكن العبادة هذه إلى كنائس بصورة رسمية، لم تجد نموذجاً تتبّعه سوى الكنيس. وكان الكنيس اليهودي بديلاً محلّياً للمعبد القديم بعد خرابه. وتعود أقدم بقايا كنيس وجد في فلسطين إلى القرن الأول الميلادي^٢. أما أقدم كنيس في دورا أوروبس (الصالحية) فكان بيتاً خاصاً تحول إلى كنيس حوالي سنة ٢٠٠م. وقد زوّد كنيس في دورا أوروبس أيضاً يعود إلى منتصف القرن الثالث بباب للنساء ومقاعد خاصة بهنّ. وتُعتبر زخارف جدرانها فريدة في الفنون الكنسية، إذ تُصوّر مناظر عن حياة الأسلاف والملوك اليهود^٣. وتوجد في المدينة نفسها بقايا كنيسة تعود إلى حوالي ٢٣٢م. وهي أقدم من أية كنيسة عُرفت في فلسطين^٤، لا بل هي أقدم كنيسة مسيحية عُثر عليها. وقد بقي بعض آثار من عهد قسطنطين في كنيسة القيامة وكنيسة المهد حتى اليوم. وكنيسة المهد كما نراها اليوم يعود بناؤها إلى يوستينيان (٥٢٧ - ٥٦٥). وأكثر كنائس جرش ترجع إلى القرن السادس، مع أنه توجد في بعضها أقسام تعود إلى القرنين الرابع والخامس. وكانت إحداها بالأصل كنيسة تحول إلى كنيسة بعد إعادة بنائه^٥.

١ - راجع، B.H. Cowper, *Syriac Miscellanies* (Edinburgh, 1861), PP. 9 - 10.

٢ - E.L. Sukenik, *Ancient Synagogues: Palestine, Greece* (London, 1934), PP. 8.69.

٣ - Rostovtzeff et AL., *Excavations at Dura-Europus*, Vol VI, PP. 309 - 396; Sukenik, PP. 82 - 85.

٤ - Rostovtzeff, PP. 238 - 288; J.W. Crowfoot, *Early churches in Palestine* (London, 1941), PP. 1 - 2.

٥ - حنّ، تاريخ سورية ولبنان وفلسطين، ج ١ ص ٤٠٥.

وهكذا فإن المسيحية لم تحتل اليهودية في هذا المهد الديني إلا بالتبشير والسلم. وهذا لا يعني أن جميع يهود المنطقة قد اعتنقوا المسيحية. فعند ظهور الدين الإسلامي، كان لليهود وجود في جميع مناطق البلاد العربية.

في ظل الإسلام

عند بدء الدعوة الإسلامية في مستقبل القرن السابع، كان الذين يدينون باليهودية يُسيطرون على شمال الحجاز، في مقابل سيطرة قريش على جنوبه. وفيما امتد نفوذ قريش من يثرب حتى الطائف، امتد نفوذ اليهود من يثرب حتى تيماء في أقصى حدود الحجاز الشمالية مع سورية، وتقرب هذه المسافة من ثلاثماية ميلاً.

أما توزيعهم، فكان يشمل بني قريظة في ضاحية يثرب من جهة الجنوب الشرقي، وبني النضير في ضاحية يثرب من جهة الغرب. أما أعظم تجمع لليهود فكان في منطقة خَيْبَر في شمال الحجاز، وهي المنطقة الواقعة بين يثرب وتيماء.

عند هجرة محمد إلى يثرب، التي أصبحت منذ ذلك الحين تُعرف بالمدينة المنورة، إتبع عدد من يهودها الدعوة الإسلامية، ومن بينهم أخبار كبار أضحوا من الصحابة. إلا أن الأكثرية اليهودية قد قاومت الإسلام، رغم أن العلاقة بين نبي المسلمين، واليهود، في بداية الهجرة كانت شبه ودية. ولكن عندما تبين لمحمد أن اليهود يعملون سراً في التهيؤ للانقضاض على دعوته، قرّر مجابتهم بسرعة، فكان ذلك «الموقف واللقاء المتوتر الذي تم بين الرسول واليهود في سوق بني قينقاع (اليهود) حين دعا اليهود إلى الإسلام بقوله لهم: - يا معشر اليهود إحدروا من الله عز وجل مثل ما نزل بقريش من النعمة (مُشيراً بذلك إلى معركة بدر) وأسلموا فإنكم قد عرفتم أنني نبي مُرسل تجدون ذلك في كتابكم وفي عهد الله إليكم - . فكان جواب اليهود رافضاً للدعوة وغليظ الرد:

- يا محمد ، إنك ترى أننا كقومك ، لا يغرّك أنك لقيت قوماً لا علم لهم بالحرب فأصبت منهم فرصة. إنا والله لو حاربنا لتعلمنّ أننا نحن الناس^١ .

لم يمضِ وقت طويل على هذه المواجهة الكلاميّة حتّى كانت « غزوة بني القينقاع » التي أسفرت عن إخراج بني القينقاع اليهود من يثرب ، « فتوجّهوا إلى أذرعات من أرض الشام ، فلم يلبثوا قليلاً حتّى هلكوا ... وغنم الرسول والمسلمون ما كان لهم من مال ... ولم يكن لهم أرضون ، إنّما كانوا صاعقة^٢ » .

بعد هذه الغزوة ، وهي الأولى ضدّ اليهود ، وقد حصلت في السنة الثالثة للهجرة (٦٢٤ م .) وفي السنة نفسها ، إثر تأمر بعض يهود الحجاز ، أمر الرسول رجاله « من ظفرت به من رجال يهود فاقتلوه^٣ » . ذلك لأنّ كبارهم « كانوا يؤذون الرسول » .

ثمّ كانت وقعة بني النضير ، وهم اليهود الذين كان الرسول قد وجّه إليهم « أن اخرجوا من دياركم وأموالكم » . وإذ لم يخرجوا ، « سار إليهم محمد بعد العصر فقاتلهم ، فقتل منهم جماعة ... فلما رأوا أنّه لا قوّة لهم على حرب الرسول ، طلبوا الصلح فصالحهم على أن يخرجوا من بلادهم ولهم ما حملت الإبل من خُرثي متاعهم . لا يُخرجون معهم ذهباً ولا فضّة ولا سلاحاً . فتحملوا إلى الشام ... وكانت غنائمهم إلى الرسول خالصة ، ففرّقها بين المهاجرين دون الأنصار ... وفي هذه الغزاة ، شرب المسلمون الفضيخ فسكروا ، فنزل تحريم الخمر^٤ » . وكان الرسول ، ممّا امتنع يهود بني النضير بحصونهم ، قد قطع نخلهم وشجرهم وأضرّم النار عليهم قبل أن يصالحوه^٥ .

١ - راجع ، صابر طيمعة ، التاريخ اليهودي العام ، دار الجيل ، (بيروت ١٩٩١) ج ٢ ص ٢٨

٢ - ابن الأثير ، الكامل في التاريخ ، دار صادر (بيروت ١٩٧٩) ج ٢ ص ١٢٨

٣ - المرجع السابق ، ص ١٤٤

٤ - اليعقوبي ، ج ٢ ص ٥٦ - ٥٧ .

٥ - اليعقوبي ، دار صادر (بيروت) ج ٢ ص ٤٩ ، ابن الأثير ، الكامل ، ج ٢ ص ١٧٤

أما تخلّص الرسول من يهود بني قريظة فكان بقتل رجالهم وسبي الذرية والنساء وقسمة الاموال، في السنة الخامسة للهجرة^١ (٦٢٦ م).

وكانت الواقعة الأهم بين المسلمين واليهود في عهد محمّد على أرض الحجاز، وقعة خيبر.

كانت أرض خيبر معرّزة بالحصون اليهودية، وقد استعدّ فيها الطرفان للقتال أياً ما، إذ كان اليهود يتحصّنون في معقلهم الأقوى والأخير في أرض الجزيرة، وكان الرسول مصمّماً على اقتلاع اليهود من هناك. وكان موعد المعركة بين نهاية السنة السادسة وبداية السنة السابعة للهجرة (حوالي ٦٢٧ م). وبعد قتال مرير استخدم فيه اليهود مقاتليهم العشرين ألفاً، تمكّن المسلمون من فتح حصونهم الستة، السلام، القموص، النطاة، القصارة، الشق، والمربطة. وكان عليّ بن أبي طالب من أبرز الذين قاتلوا مع الرسول في هذه الواقعة التي أسفرت عن قتل المقاتلين من اليهود وسبي الذرية. وأعتق الرسول منهم واحدة، هي صفية بنت حيي بن أخطب، وتزوّجها. وقسم بين بني هاشم نساء اليهود ورجالهم وأوساق التمر والقمح والشعير^٢. إلا أن بعض المراجع يذكر أن أهل خيبر، لما أيقنوا من أنهم هالكون، سألوا الرسول «أن يسيرهم ويحقن دماءهم، فأجابهم إلى ذلك، وكان قد حاز الأموال كلّها والشق ونطاة والكتيبة وجميع حصونهم^٣». وقد تبسّط بعضهم في ذكر تفاصيل اتفاق قيل إنّه عقد بين المسلمين واليهود في هذا المجال، قضت بنوده بأن «يحقن المسلمون دماء المقاتلين من اليهود ويتركوا الذرية، على أن يجلو اليهود عن خيبر بكلّ أراضيتها، وعلى أن لا يأخذ أحد من اليهود أكثر من ثوب واحد^٤».

-
- ١ - المسعودي، مروج الذهب، منشورات الجامعة اللبنانية (بيروت ١٩٧٠) ج ٣ ص ٢٨ - ٢٩ (١٥٧٠ ٤)
 - ٢ - ابن الأثير، الكامل، ج ٢ ص ١٨٦ - ١٨٧، المسعودي، مروج الذهب، ج ٣ ص ٢٩ (١٥٧٠ ٤)، البيهقي، ج ٢ ص ٥٢
 - ٣ - ابن الأثير، الكامل، ج ٢ ص ٢٢١
 - ٤ - صابر طعيمة، التاريخ اليهودي للعام، ج ٢ ص ٤٣

يستقوط خيبر وحصونها، انتهى وجود اليهود في الحجاز كمجتمع سياسي، إذ سارع اليهود من أهل القرى والواحات المجاورة إلى الإعلان عن استسلامهم للمسلمين، طالبين السماح لهم بالعيش الآمن مقابل دفع نصف محاصيلهم للرسول «فوافقهم النبي على مبادرتهم بالإقرار على عدم التمرد والتأمر»، وهذا ما حصل مع أهل فُذَك، الواحة الحجازية القريبة من خيبر، وكان جميع أهلها من اليهود المزارعين، وقد اشتهرت قديماً بشمرها وقمحها^١، وقد أصبحت فُذَك فيما بعد وقفاً لعلي بن أبي طالب، ولكن أسيرة عليّ سُحِرم منها بعد قتله، وستكون فُذَك موضوع صراع سياسي معبر عن الواقع الذي سيعانيه أحفاد الرسول فيما بعد.

بعد فُذَك، أصبحت البقايا اليهودية هناك محدودة، فإن محمداً «قد عرج في طريقه إلى المدينة من خيبر على وادي الثرى، وهو الآخر واحد من حصون اليهود، فحاصره وفتحته قهراً، وأقام عليه عاملاً إسلامياً هو عمرو بن سعيد بن العاص^٢». كان هذا في السنة السابعة للهجرة (٦٢٨ م.) ولكن الخليفة الثاني لمحمد، عمر بن الخطاب (١٣ - ٢٣ هـ / ٦٣٤ - ٦٤٤ م.) سوف يُجلي جميع اليهود عن الحجاز، بعد أن يدفع لهم قيمة نصف أراضيهم، ثم يرسلهم تحت الحفظ، إلى أرض الشام^٣.

أما آخر موئل يهودي في تلك المنطقة، فكان واحة مقنا الواقعة على ساحل خليج العقبة، والتي كان سكانها من اليهود الذين كانوا يمارسون في الغالب صناعة الحياكة وصيد الأسماك.

إذا كان محمد قد أنهى الوجود الاجتماعي السياسي لليهود في أرض الجزيرة قبل وفاته سنة ١١ هـ، ٦٣٢ م. فإنه بعد ثمانية أعوام من ذلك التاريخ

١ - المرجع السابق، ابن الأثير، الكامل، ج ٢ ص ٢٢١، ٢٢٤ - ٢٢٥، الوائدي، المضاري، نشر أ. فون كرم (كلكتا ١٨٥٥) ص ٤٢٥ - ٤٢٦

٢ - صابر طعيمة، التاريخ اليهودي العام، ج ٢ ص ٤٢، ابن الأثير، الكامل، ج ٢ ص ٢٢٢

٣ - ابن الأثير، الكامل، ج ٢ ص ٢٢٥

سوف يتم إخضاع سورية بكاملها للإسلام، الذي قهر البيزنطيين على أيدي قواده الناشئين وعلى رأسهم خالد بن الوليد. وبذلك تمت السيطرة الإسلامية على تلك المناطق التي كانت تعج باليهود، بمن فيهم أولئك الذين هجروا من الحجاز. فمع حلول سنة ٦٤٠م. لم يبقَ مدينة واحدة في ما كان يُعرف بيهودا قبلاً، لم تسقط بيد المسلمين. وبعد وقت قصير، تم فتح العراق، بحيث أصبح وضع اليهود فيها مماثلاً لوضعهم في فلسطين. فإن السياسة التي اتبعتها الحكام المسلمون، بعد محمد، قضت بعدم السماح بوجود غير المسلمين في الجزيرة العربية، باستثناء جماعة قليلة من يهود اليمن. أما في سائر المناطق التي سيطر عليها الفتح خارج الجزيرة، فقد أصبح اليهود، كما النصارى، يشكلون الطبقة الثالثة من أهل المجتمع، بعد طبقة الحاكمين المسلمين وجماعة الأشراف من العرب الفاتحين التي كانت الأولى، يليها طبقة الموالي، أي المسلمين من الأعاجم، وهم السكان الأصليون الذين حملوا عن طريق القوة أو الضغط أو الاضطهاد على اعتناق الإسلام.

بصيرورة اليهود من طبقة أهل الذمة، حتى في بلادهم التي اعتبروها أرض الأجداد وأرض وعد الله، تمتعوا، إذا جاز التعبير، بقسط من الأمن والحرية، في مقابل أداء ضريبة الخراج والجزية للمسلمين. لكن منزلتهم الاجتماعية والسياسية أصبحت ثانوية حيثما وجدوا. وظل مرجعهم في الأمور المدنية والقضائية عائداً إلى رؤسائهم الروحيين. وفي مجال الحياة العادية، استأنف اليهود، بعد هدوء عاصفة الفتح، الأعمال التي طالما كسبوا عيشهم من خلالها، باستثناء تلك التي يمنعها الإسلام.

لم يدم الوضع على هذه النسبة من الحرية في المجتمع اليهودي في هذه البلاد طويلاً، إذ مع ظهور القيود العمرية التي وضعها عمر بن عبد العزيز، الخليفة الأموي الثامن (٩٩ - ١٠١ هـ / ٧١٧ - ٧٢٠ م.) أصبح اليهود، كما النصارى، مُلزمين بارتداء ملابس حقيرة تصنفهم عن المسلمين، ويركوب مطاياهم دون أن تُسرج، وحُرموا من المناصب في الدولة. كما قضت الشروط العمرية بغير ذلك من

شروط التصنيف والتضييق. ولا شك في أن العديد من اليهود قد اعتنق الإسلام في ظلّ هذا الواقع، خاصة بعد أن تشدّد المتوكل، الخليفة العبّاسي العاشر (٢٢٢ - ٢٤٧ هـ / ٨٤٧ - ٨٦١ م). في تطبيق مفعول الإجراءات التي وضعها عمر بن عبد العزيز، وأتبعها بتدابير جديدة كانت أشدّ ما لفرض بحقّ الأقليّات على الإطلاق^١. فقد «أجبر النصارى واليهود على أن يجعلوا على بيوتهم تماثيل خشبيّة للشياطين، وأن لا يرفعوا سطوح قبورهم عن مستوى سطح الأرض، وأن يرتدوا معطفاً عسليّ اللون، ويجعلوا على كلّ من الكمّين رقعتين عسليّتين، تُخاط إحداهما من أمام والثانية من وراء، وأن لا يركبوا إلّا البغال والحمير، وذلك على سرج من خشب له على قربوسيه كرتان خشبيّتان كأنّهما رماقتان. وصار القضاة المعاصرون يعمدون إلى اعتبار شهادة اليهوديّ والمسيحيّ على المسلم غير مقبولة، بناء على الآيات القرآنيّة التي تتّهم اليهود والنصارى بتحريف الكتاب المقدّس^٢.

كانت هذه الشروط التمييزيّة ذات تأثير سلبيّ كبير على المجتمع اليهوديّ، الذي لحق به حيف ملحوظ فضلاً عن ذلك الذي لحق به من جرّاء ضريبة الجزية. فلقد أجازت تلك التشريعات إقصاء الذمّي غير المرغوب فيه إلى خارج البلاد، وكانت المذاهب الفقهيّة بأكثرّيّتها تمتنع عن إنزال العقوبة القصوى بالمسلم إن هو قتل ذمّيّاً. وإذا كان أحد المتخاصمَيْن مسلماً فلا بدّ من رفع القضية إلى قاض مسلم^٣.

لم تكن الحقبة التاريخيّة التي خضعت فيها المنطقة، أو بعضها، للخلافة الفاطميّة (٢٩٧ - ٥٦٧ هـ / ٩٠٩ - ١١٧١ م). أفضل من سابقاتها الإسلاميّة بالنسبة إلى اليهود. كذلك كانت الحقب التي تلتها، والتي شهدت نزاعات بين قوى

١ - راجع: اليعقوبي، ج ٢ ص ٤٨٧، ابن الأثير، الكامل، ج ٧ ص ١٥٢، الطبري، ج ٣ ص ٧١٢ - ٧١٣، ١٣٨٩، ١٣٩٣، ١٤١٩.

٢ - سورة البقرة: ١٧٠، سورة المائدة: ١٦ - ١٨.

٣ - راجع، حتّى، تاريخ سورية ولبنان وفلسطين، ج ٢ ص ١٦٩.

إسلامية متصارعة بعد انقراط عقد الخلافة وتوزع النفوذ بين خلافتين أو أكثر. وسط تلك العصور المظلمة، جرى النهب والحرق والقتل مما جعل سكان المدن، وخاصة غير المسلمين منهم، يدفعون الثمن غالباً من أرواحهم وممتلكاتهم ومكانتهم الاجتماعية. ومن أبشع ما تعرض له غير المسلمين في هذا الجزء من العالم في تلك الحقبة، ما جاء على يد الحاكم الفاطمي، الحاكم بأمره (٢٨٦ - ٤١١ هـ / ٩٩٦ - ١٠٢١ م.) الذي عاد فأجرى التدابير المذلة السابقة وأضاف إليها فنوناً أخرى من الإذلال، فأوجب على اليهود الذين يدخلون الحمامات العامة أن يجعلوا في أعناقهم إطاراً من الخشب شُدَّتْ إليه الأجراس المجلجلة، وزنته نحو كيلوغرامين، على أن يرسلوه متدلياً على صدورهم^١.

وفي بداية القرن الرابع عشر، كان على اليهود، كما على سواهم من الأقليات الدينية، أن يقاسوا الأمرين على يد المغول الذين فتحوا المنطقة بخلاف الحقبة المملوكية التي لم تكن أخف وطأة على مجتمعات الأقليات الدينية بأسرها.

في العهد العثماني (١٥١٦ - ١٩١٨) بُني التقسيم الإداري في الأمبراطورية على أساس التابعية الدينية. وكان كلٌّ من الفئات الدينية في الأمبراطورية يُسمَّى ملة. وكان أكبر الملل اثنتان، ملة الإسلام وملة الروم (الأورثوذكس). وكان الأرمن واليهود يُعدّون في جملة الملل. وكان جميع الملل غير المسلمة، بما فيها اليهود، مقسمة تبعاً لهذا النظام، إلى طوائف دينية يرأس كلًّا منها رئيس من أبناء الطائفة، يمارس بعض المهام المدنية الخطيرة، بحيث أدّى هذا الوضع إلى إنشاء نظام خاص بحكومات الأقليات الخاضعة^٢. وفي نهاية القرن التاسع عشر، كانت قد بدأت المحاولة اليهودية العالمية الرامية إلى إنشاء وطن قومي يهودي في فلسطين.

١ - ابن خلكان، وفیات الأعيان (القاهرة ١٢٩٩)، ج ٢ ص ١٥، ابن حنّاد، أخبار ملوك بني عبید، نشر فؤاد هيدن (الجزائر ١٩٢٧) ص ٥٤.

٢ - حتي، تاريخ سورية ولبنان وفلسطين، ج ٢ ص ٣١٢ - ٣١٣.

الفصل العاشر

دولة إسرائيل

- الصهيونية
- بريطانية والمشروع الصهيوني
- أثر الحربين العالميتين
- الثورة العربية وتقسيم فلسطين
- نشوء الدولة العبرية

كلمة صهيون، التي تتسبب إليها الصهيونية، هي اسم ربوة تقع في أورشليم. وكان أول من أطلق هذه النسبة جماعة من يهود روسية انخرطوا في منظمة ودعوا أنفسهم «أحباء صهيون»، ثم انتمى إلى هذه المنظمة أكثر البارزين من يهود روسية. وقد قامت تلك المنظمة بأعمال مناهضة للقيصرية في بداية عهدها، قبل أن تتحول إلى مؤسسة يهودية سياسية عالمية، ذات جهاز تنظيمي، تهدف إلى تجميع اليهود المشتتين، في كافة أنحاء الأرض، في وطن قومي ينشأ على البقعة المعروفة بأرض الميعاد، والتي كانت قد أصبحت، بعد نهاية العهد العثماني، دولة تُعرف باسم فلسطين.

بدأت الحركة الصهيونية العالمية أعمالها بشكل دقيق ومنظم في مؤتمرها الأول الموسع الذي عقدته في بازل سويسرا سنة ١٨٩٧، وحضره نحو ثلاثمائة شخصية يهودية يمثلون خمسين جمعية يهودية، وانتخب المؤتمر تيودور هرتزل رئيساً. وبعد أقل من خمس سنوات، انبثق عن المنظمة «الجمعية الصهيونية الدولية المساهمة» التي أنشأت لها فروعاً في العالم، تعمل بتوجيهات مركزية.

كان الهدف الرئيسي النهائي للمؤتمر الصهيوني الأول واضحاً وصريحاً وخطيراً ومُعلنًا: «خلق وطن للشعب اليهودي في فلسطين يضمه القانون العام».

لقد قرّر عدد كبير وفعال من قادة اليهود في العالم، العودة إلى تراث التوراة، واستعادة ما ضاع منذ العهد الروماني، رغم كل التطورات التي جرت باتجاه معاكس على مدى حوالي عشرين قرناً من التاريخ.

قبل ذلك التاريخ، في مطلع القرن التاسع عشر، كانت قد عظمت الحركة اليهودية الرامية إلى تحقيق التغييرات في أوضاع اليهود الاجتماعية، بهدف التحرر من قيود القرون الوسطى وتشريعاتها الظالمة. وبرزت «الحركة الإصلاحية» التي سعت لمسايرة ركب التطور والتحرر، متجهة بأنظارها نحو مسألة باتت في حكم

الضرورة: «كيفية التوفيق بين المعتقدات والممارسات الدينية من جهة، ومتطلبات العصر الجديد الذي دخله اليهود من جهة ثانية»^١. وهكذا تنادى الحاخامون إلى عقد المؤتمرات والاجتماعات بغية تحديد النهج العملي الواجب اتخاذه، وتعيين مبادئ الإيمان وأركانها المشتركة إزاء تحديات الحضارة الحديثة والتطور التاريخي الذي تخلف قيود القرون الوسطى وحدودها. فكانت المؤتمرات الحاخامية في منتصف العقد الرابع من القرن الماضي بمثابة الردّ على التحديات، وجاءت لتجسد استجابة اليهودية الإصلاحية لمتطلبات الحياة العصرية^٢. وفي المؤتمر الحاخامي الأول الذي عُقد قبل نصف قرن من تاريخ المؤتمر الصهيوني الأول، وتحديدًا في حزيران (يونيو) ١٨٤٤، في برونسويك Brunswick، إتخذ الإصلاحيون قرارات عدة من جملة: «اعتبار القسم الذي يؤدّه اليهودي مُلزمًا، دون اللجوء إلى طقوس إضافية تتعدّى الابتهاال والتضرّع لاسم الجلالة»، كما جرى تبني الردود التي أصدرها مجمع السهدين^٣ الفرنسي عام ١٨٠٧ مع تعديل الردّ الثالث منها بشكل «يسمح لليهودي بالزواج من المسيحية أو أي من معتنقات الديانات التوحيدية، فيما لو أتاح القانون المدني أمام الأبوين فرصة تنشئة أولادهما على الدين اليهودي»^٤.

١ - راجع: P.211، The Jewish Encyclopedia, Rabbinical conferences، الدكتور أسعد رزوق، الدولة والدين في إسرائيل، سلسلة دراسات فلسطينية ٣٧، نشر منظمة التحرير الفلسطينية، مركز الأبحاث (بيروت ١٩٦٨) ص ٢٠.

٢ - أسعد رزوق، ص ٢٠، راجع: طوني مفزح، حرب الردّة، دار الجريدة، (بيروت ١٩٧٩) ص ٢٢٠.

٣ - «السهدين» هو المجلس العلمي الديني الأعلى عند اليهود، ومعنى الكلمة «المجلس». وقد ظهر الأسطلاح في زمن خلفاء الإسكندر في أورشليم، وبقي السهدين قائمًا في أورشليم في العهد الروماني حتّى إلغائه سنة ٧٠م. عندما هُدمت المدينة، فانتقل أعضاؤه إلى بلدة «بيت» قرب يافّة، ومنها إلى «طبرية». وفي عهد الامبراطور أنطونين بيوس (١٣٨ - ١٦٦م) أعيد تشكيل السهدين في الجليل ببلدة «أوشا»، وبقي منصب رئاسة السهدين وراثيًا في عائلة «هيلل» أكثر من ثلاثة قرون. أمّا التقليد اليهودي فيعتبر أن أول سهدين كان في عهد موسى لما دعا إليه السبعين رجلاً ليعملوا معه حين قام التابعه يتذمرون فطالبن بالعودة إلى مصر. (راجع: سفر العدد، ١١، ١٧، ٢٤).

٤ - Rabbinical Conferences, P. 212.

وفي مؤتمر فرنكفورت (تموز - يوليو - ١٨٤٥) تقرّر « أن تُزال صلوات العودة إلى أرض الآباء والأجداد وإعادة تأسيس الدولة اليهودية » من الطقوس الدينية.

وقبل « الردة اليهودية بفعل الدعوة الصهيونية بحوالى عشر سنوات، عقد الإصلاحيون المؤتمر الحاخامي الخامس في مدينة بيتسبورغ Pittsburgh الواقعة في ولاية بنسلفانيا الأميركية في تشرين الثاني (أكتوبر) ١٨٨٥، الذي أكد على « الطابع الروحاني والإلهي » للديانة اليهودية، وأعرب عن اعترافه بأن « كل دين يمثل محاولة لاكتناء اللامحدود، وأن المنابع والكتب المنزلة التي يقدّسها إن هي إلا دلالة على حلول الله في الإنسان ». كما أعلن أن « قوانين الشريعة الموسوية التي تنظّم المأكل والملبس والطهارة الكهنوتية يرجع أصلها إلى عصور وأفكار غريبة كلّ الغريبة عن حالتنا الأخلاقية والروحية المعاصرة ». وقد جاء في المبدأ الخامس من إعلان المؤتمر المذكور: « نحن نرى في العصر الحديث، عصر حضارة العقل والقلب الجامعة، اقتراباً لتحقيق أمل إسرائيل المسيحي العظيم لأجل إقامة مملكة الحقيقة والعدالة والسلام بين جميع البشر ». وأهم ما أعلنه اليهود في تاريخ وجودهم على الإطلاق من حيث التطور الانساني الجامع، قد جاء في المبدأ نفسه من المؤتمر المذكور: « ... نحن لا نعتبر أنفسنا أمة بعد اليوم، بل جماعة دينية، ولذا لا نتوقع عودة إلى فلسطين، أو عبادة قربانية في ظلّ أبناء هارون، ولا استرجاعاً لأيّ من القوانين المتعلقة بالدولة اليهودية^١ ». ولم يفتّ المؤتمر نفسه أن يعلن عن اعتباره لليهودية « ديانة تقدّمية » تسعى بصورة مستمرة في سبيل التلاؤم مع مبادئ العقل وأحكامه. كما اعترف بالمسيحية والإسلام « ديارتين شقيقتين » وقدّر رسالتيهما الإلهيتين حقّ قدرهما لجهة نشر الوحدانية والأخلاقية^٢.

لم يوافق الكاتب المجري اليهودي تيودور هرتزل، (١٨٦٠ - ١٩٠٤) الذي

١ - المرجع السابق، ص ٢١٥

٢ - راجع الدكتور أسعد زرّوق، ص ٢٢

سيصبح فيما بعد رئيس المؤتمر الصهيوني الأول، على آراء الإصلاحيتين الثورية، وهو الذي لم يكن يرى وسيلة من أجل جعل اليهود يلتقون حول الفكرة الصهيونية، سوى اعتماد الرابط الديني، وقد ردّ على الإصلاحيين بقوله: «إن احتجاجات عدد من الحاخامين كانت من أكثر التظاهرات مثاراً للدهشة. وكون هؤلاء القوم يصلّون لأجل صهيون ويقومون بالتحريض ضدها، في أن معاً، سوف يبقى إلى الأبد ظاهرة عجيبة»^١.

ويجد الداعية الصهيونيّ دعوته في وضع صعب إزاء إمكانية جعل اليهود يتقبلونها. فبالإضافة إلى موقف الإصلاحيين الرافض، كان هنالك موقف المغالين في السدين، أولئك الذين لا يُقرّون تأسيس الدولة اليهودية على يد أناس زمنيّين عاديين، بل يؤمنون بأن إسرائيل ستعود بظهور مسيحهم المنتظر.

في الوقت ذاته، كان هرتزل نفسه ذا نزعة علمانية، وما هو يعبر عن نزعته تلك في «الدولة اليهودية»^٢: «... سوف لن نسمح بظهور أية نزعات تيوقراطية لدى سلطتنا الروحية، وسوف نبقيهم داخل كنيسهم، بينما يكون تكريم الجيش والحاخامية على ذلك المستوى الرفيع الذي تتطلبه وظائفهم القيمة وتستحقّه. لكنهم يجب ألاّ يتدخلوا في إدارة الدولة»^٣.

وما كان يريد هرتزل من الحاخامين، الذين توجّه إليهم بنداء خاص، هو أن «يكرّسوا طاقاتهم لخدمة فكرتنا. وأن يوحوا بها إلى رعيّتهم عن طريق الوعظ من على منبر الصلاة»^٤.

لأنّ عدم تزمت هرتزل الديني، لا يعني على الإطلاق أيّ قبول أو وجود أي مجال في الصهيونية لفصل فكرها عن اليهودية. فالدولة هنا، مشروع يهودي

١ - راجع، Herbert Parzen, Herzl speaks his mind on issues, Events and Men (Newyork, 1960) P. 27

٢ - راجع، Theodor Herzl, the jewish state. an attempt to a modern solution of the Jewish question. Trans. by: Sylvie d'Avigdor, 4th ed. (London, 1946) P. 71

٣ - المرجع السابق، ص ٥٤

من أجل اليهود وحسب. فاليهودية هي البداية والنهاية في جوهر الصهيونية. ومهما تعددت النظريات عند بعض الفئات اليهودية حول مدى ارتباط الدين بالدولة، ورغم ظهور بعض التيارات العلمانية عند اليهود، قبل إنشاء الحركة الصهيونية وخلالها وبعدها، وقبل إنشاء الدولة الإسرائيلية وبعدها، فإن الممارسة التي من خلالها قامت الدولة العبرية، تبقى ممارسة، لا يمكن النظر إليها إلا من خلال الاعتبار الديني. وقد اعتبر هرتزل، في الخطاب الافتتاحي للمؤتمر الصهيوني الأول أن «الصهيونية هي العودة إلى حظيرة اليهودية قبل أن تصبح الرجوع إلى أرض اليهود» ومن أقوال هرتزل أيضاً «الإيمان يوحد بيننا».

على أي حال، ما من حاجة للتوضيح والتأكيد على أن دولة إسرائيل قد نشأت لتكون «دولة اليهود». فإن الواقع خير موضح ومؤكد.

لم يتأخر اليهود في تنفيذ مقررات المؤتمر الصهيوني الأول، إذ بدأت المنظمة تصدر العمال الزراعيين والصناعيين اليهود إلى فلسطين قبل نهاية القرن التاسع عشر. وفي إطار عمل استيطاني منظم، بادرت المنظمة إلى إنشاء المؤسسات الزراعية لاستثمار فلسطين عن طريق الهجرة وبناء المستعمرات.

وكان لإنشاء «المصرف اليهودي للمستعمرات» سنة ١٨٩٨ تأثير مشجع على التنفيذ، مثلما كان لمشروع «لجنة الاستعمار» التي أسست في السنة نفسها، إضافة إلى «الصندوق القومي اليهودي». وهكذا فقد تحولت المشاريع المتواضعة التي كانت قد بدأت في هذا المجال، قبل بدء الخطة الصهيونية، إلى فروع صغيرة في خطة كبرى. أما تلك المشاريع فمنها ما كان بدأ العمل به منذ سنة ١٨٨٢، إذ راح مهاجرون يهود من أوروبا إلى فلسطين يقومون بإنشاء بعض المستعمرات الزراعية مثل «ريشون» و«سهيون» و«زيكرون يعقوب» و«روش بينا»، ثم «سهيون الجديد» سنة ١٨٨٣، و«جديدة عام» سنة ١٨٨٤. بيد أن هذه الأعمال قد ازدهرت كثيراً ونظمت بشكل مبرمج وهادف بعد القرار الصهيوني،

فكان من حركات الهجرة اليهودية الأولى إلى فلسطين في هذه الحقبة «حركة الشباب» التي بدأت في أوروبا الشرقية، وكان اليهود يطلقون عليهم اسم «الرواد». هذه الحركة كانت تنادي برفض حياة اليهود في المنفى، وكانوا يعتبرون عيش اليهودي في أي مكان من العالم خارج أرض الميعاد منفي. كما كانت تنادي برفض جميع الحلول للمسألة اليهودية غير تلك التي تضمن العودة إلى إسرائيل. وقد اتخذت لها شعاراً، «إستعادة الأرض والعودة إليها».

إضافة إلى تيودور هرتزل الذي توفي سنة ١٩٠٤، كان هناك دعاة كبار يهود أثروا في إشاعة الحماس عند يهود العالم، وخاصة يهود أوروبا الشرقية، للعودة إلى إسرائيل. من هؤلاء أ.د. غوردن (١٨٥٦ - ١٩٢٢) صاحب فلسفة «دين العمل» الذي نادى بالعمل كظاهرة خلقة وقيمة عليا. وكانت تعاليم غوردن مستوحاة من الرغبة في رفض حياة اليهود في أوروبا الشرقية وفي «المنفى» بشكل عام من جهة، والبحث عن حياة جديدة في فلسطين من جهة أخرى، وقد خاطب غوردن اليهود محذراً وموجّهاً بقوله:

«إن شعباً تعود جميع أنماط الحياة عدا النمط الطبيعي، أي تحقيق الاكتفاء الذاتي عن طريق العمل، لن يصبح شعباً حياً عاملاً إلا إذا بذل أقصى طاقته لتحقيق هذا الهدف. إن العمل ليس مجرد عامل يحدد علاقة الإنسان بالأرض وحقه فيها وحسب، بل هو القوة الرئيسية في بناء حضارة قومية أيضاً. إن العمل هو نعل إنساني أهلي للمستقبل. والمثل الأعلى يشبه الشمس الصافية. إننا بحاجة إلى متعصبين للعمل متزمتين له بأعلى معاني الكلمة»^١.

بهذه الروحية، كانت الهجرة اليهودية المنظمة من قبل الصهيونية إلى فلسطين. فأنشئت المزارع الجماعية اليهودية التي حملت اسم «كيبوتز» في فلسطين، على أراض كان يشتريها اليهود، الممولون بواسطة المنظمة الصهيونية ومؤسساتها، من الإقطاعيين العرب غير المقيمين في أرض فلسطين. وكان الفلاحون

١ - صابر طعيمة، التاريخ اليهودي العام، ص ٢٣٢ - ٢٣٤

٢ - المرجع السابق، ص ٢٣٤

الفلسطينيون العرب يعملون في هذه الأراضي بظن ظروف سيئة للغاية. وكان معظم هذه «الكيبوتزات» قد أنشئ في البداية على أراض تقع في منطقة وادي الأردن ووادي جزييل. وقبل أن تندلع الحرب العالمية الأولى، كانت الحركة الصهيونية قد تمكنت من تثبيت أقدام عدد من المهاجرين «الرواد» الذين هم في الواقع مزارعون وعمال، عن طريق الكيبوتزات، في أرض فلسطين. وتبعاً لمقررات المؤتمر، راح القادمون الجدد يتعلمون العبرية لتكون لغة الوطن الجديد.

وقبل الانتقال إلى حقبة التقسيمات الدولية التي ساعدت الحركة الصهيونية على إنشاء دولة إسرائيل، لا بدّ من الإشارة إلى أن فكرة «عودة» اليهود أو هجرة اليهود إلى فلسطين، أو إلى البقعة التي يعتبرونها الأرض التي وعدهم بها الرب، هذه الفكرة، لم تنقطع عبر التاريخ. ومن الأحداث التي جسدت هذه الفكرة في أزمنة متعددة، مجيء ثلاثمائة حبر من أحرار اليهود إلى صلاح الدين الأيوبي (٥٣٢ - ٥٨٩ هـ / ١١٢٨ - ١١٩٣ م.) لاستنقاذ الإمكانات لهجرة اليهود إلى فلسطين، وجاء هؤلاء من إنكلترا وفرنسة، إلا أن مهمتهم لم تُسفر عن أية نتيجة عملية^١.

ويبدو أن اليهود قد حاولوا الأمر نفسه مع نابوليون بوناپارت (١٧٦٩ - ١٨٢١) الذي قاد حملة على مصر (١٧٩٨ - ١٧٩٩) وانتصر في معركة الأهرام. ممّا جعله، بعد شروعه في غزو فلسطين سنة ١٧٩٩، يوجّه نداء إلى جميع اليهود في العالم يستحثهم فيه على الانضمام تحت لوائه والانضواء تحت رايته لإعادة بناء «مجد إسرائيل الضائع في القدس» على حدّ تعبيره. ووصف نابوليون بني إسرائيل بأنهم «الورثة الشرعيون لفلسطين». إلا أن المحاولة اليهودية مع نابوليون قد باءت بالفشل بسبب اندحار جيوش الفاتح الفرنسي أمام حصن عكة الحصين، واضطراره إلى مغادرة مصر بسرعة والعودة إلى فرنسة، ليغيب حلم يهودي جميل أوجده كلام نابوليون في بيانه الذي أصدره ووجّهه إلى يهود العالم

١- Jeffries P., the palestine: the reality, (London - Newyork. 1939) P. 30

أثناء حصاره لعكة، وقد جاء فيه :

« إن العناية الإلهية التي أرسلتني على رأس هذا الجيش إلى هنا ، قد جعلت رائدي العدل وكفائتي ، وجعلت من القدس مقرّي العام ، وهي التي ستجعله بعد قليل في دمشق التي يفيدنا جوارها لبلدة داود .. يا ورثة فلسطين الشرعيين! إن الأمة العظيمة التي تشجر بالرجال كما فعل أولئك الذين باعوا أجدادكم للشعوب ، تناديكم الآن لا للعمل على إعادة احتلال وطنكم فحسب ، وليس بغية استرجاع ما فقد منكم ، بل لأجل ضمان وموازنة هذه الأمة لتحتفظها مصنونة من جميع الطامعين بكم لكي تصبحوا أسياد بلادكم الحقيقيين... إنهمضوا وبرهنوا على أن القوة الساحقة التي كانت لأولئك الذين اضطهدوكم لم تفعل شيئاً بسبيل تثبيط همة أبناء هؤلاء الأبطال ، التي كانت محالفة لإخوتهم تشرف اسارطة ورومة^١ » .

وقبل أن يتسع الوقت لليهود كي يتجاوبوا مع دعوة ناپوليون ، الذي فشل في أن يجعل من نفسه في أذهان اليهود « مخلصاً جديداً » مثلما اعتبروا كورش الفارسيّ، كان الفاتح الفرنسيّ قد عجز عن تحقيق ما تمكّن رائد الأمبراطورية الفارسيّة من تحقيقه قبل حوالي ألفين وأربعماية عام ... ذلك أنّه في أيّام كورش، لم يكن الإسلام ...

أمّا المخلص الذي سيُعيد بني إسرائيل هذه المرة ، إلى ما يعتبرونها ... « أرض الميعاد ... والأجداد » فهو العقل والاتحاد والتنظيم ... وبريطانية .

بريطانية والمشروع الصهيونيّ

بانتهاء الأمبراطورية العثمانية سنة ١٩١٨ إثر الحرب العالمية الاولى ، فتح الباب واسعاً أمام طموحات التغيير في الأوضاع الجيوسياسية في أكثر أنحاء العالم . وإذا كان اليهود محضّرين لمثل هذه السانحة ، راحت المنظمة الصهيونية تستغلّ الواقع الجديد بكلّ الإمكانيات من أجل تحقيق هدفها الرامي إلى إنشاء وطن قوميّ يهوديّ في فلسطين .

١ - أحمد سوسة ، العرب واليهود في التاريخ ، ص ٧١٨ - ٧١٩

قبل ذلك التاريخ، ولما فشل نابليون الفرنسي في تحقيق حلم العودة اليهودية إلى أرض الميعاد، كان اليهود قد ركزوا نشاطهم على دولة غربية ثانية كبرى: بريطانيا، سعيًا وراء تحقيق الحلم. وكان في مقدمة البريطانيين اليهود المتحمسين لهذا الهدف، الثري اليهودي البريطاني الجنسية: السير موسى مونتفيوري، الذي زار فلسطين مراراً، ونزل مراراً أيضاً في مصر، متلمساً الأوضاع السائدة. وكان مونتفيوري مقرباً من البلاط البريطاني، يحظى برعاية خاصة من ولية العهد فكتوريا، وكان يومها اللورد بالمستون متقلداً منصب رئاسة الوزراء البريطانية، وهو من مؤيدي مشروع إدخال اليهود إلى فلسطين، من منطلق أن هذا المشروع مفيد للمصالح البريطانية الاستعمارية.

قابل مونتفيوري سنة ١٨٣٨ محمّد عليّ باشا الكبير، والي مصر، بصفته حاكماً عاماً على سورية التي كانت ولاية فلسطين تابعة لها، وعرض عليه «أن يؤجر لليهود بين مائة ومائتي قرية في فلسطين لمدة خمسين سنة، مقابل أموال محدّدة». إلا أن ما أسفرت عنه المقابلة كان تعهّد محمّد باشا بالترخيص لليهود في شراء أية مساحة يستطيعون أن يجدوها في الأراضي السورية، وأبدى الوالي رغبته في أن تُمنح لليهود الأراضي بمجرد طلبهم، وقال أن اليهود بإمكانهم أن ينتخبوا حكّاماً للإشراف على مقاطعات فلسطين بأسرها. وأكد أنه لن يذخر وسعاً في سبيل معاونتهم وشدّة إزهرهم في سبيل إنجاز هذا المشروع. وأصدر أمراً بتأييد هذه التأكيدات والوعود خطياً بمقتضى الفرمانات الصادرة عن الحكومة المصرية في هذا الخصوص.

في الوقت نفسه، وجّه بالمستون رسالة إلى نائب القنصل الانكليزي في القدس يأمره فيها بأن «يكون حامياً لليهود». وبعد سنتين (١٨٤٠) كتب بالمستون إلى سفير صاحب الجلالة في استنبول يقول: «من الواضح أنه سيكون للسلطان مصلحة كبيرة في أن يشجّع اليهود على أن يعودوا إلى فلسطين، وأن يستقروا فيها»، وطلب بالمستون من سفيره أن «يحمل هذه الفكرة سرّاً إلى

الحاكم التركي، وأن يطلب منه بصراحة تامة تشجيع جهود أوروية على العودة إلى فلسطين^١. ولكن يبدو أن المحاولة قد فشلت مع الأتراك. وهكذا، فعندما سيطر العثمانيون على سورية وفلسطين بعد انتزاع المنطقة من يد محمد علي باشا سنة ١٨٤٠، ذهبت جهود مونتيفوري أدراج الرياح، من دون أن يبأس اليهود من الإمكانات البريطانية. ففي ٢٥ أيلول (سبتمبر) من السنة نفسها (١٨٤٠) كتب السياسي الإنكليزي المعروف اللورد شافتسبوري رسالة إلى وزير خارجية بريطانيا آنذاك، بالمرستون، يقول فيها: «إن سورية، ومن ضمنها فلسطين، ينبغي أن تتحول إلى دومنيون إنكليزي»، وأكد أن هذا ما يستدعي رأسمال وبدأ عاملة «وإذا ما بحثنا في عودة اليهود لبناء فلسطين واستيطانها، فإننا سنكتشف أن تلك أرخص وأسلم وسيلة لتأمين كل ما هو ضروري لهذه المنطقة الضعيلة السكان^٢». وقد سمى شافتسبوري إلى تأييد الرأي العام البريطاني لمشروعه، فكتب مقالات في الصحف البريطانية يؤكد عبرها ضرورة امتلاك إنكلترة لسورية، عن هذا الطريق. وقد انتشرت فكرة السيطرة الإنكليزية على المنطقة السورية من خلال هجرة اليهود إلى فلسطين في الأوساط الإنكليزية، حتى أن حاكم جنوب أستراليا السابق جورج غاولر، قال في ٢٥ كانون الثاني (يناير) ١٨٥٣ في البرلمان البريطاني: «ينبغي أن تجدد بريطانيا سورية بواسطة الشعب الوحيد الملائم للقيام بهذه الرسالة، والذي يمكن أن تُستخدم طاقته بصورة دائمة وفعالة، إنهم الأبناء الحقيقيون لهذه الأرض، أبناء إسرائيل^٣». كذلك اقترح جيمس نيل، في كتابه «النزوح إلى فلسطين أو جمع شمل إسرائيل المشردة» سنة ١٨٧٧، أن «يستخدم اليهود لتحقيق هدف السيطرة الإنكليزية على فلسطين^٤». ومما يُذكر

١ - راجع: إيلي ليفي أبو علي، بقعة العالم اليهودي، (القاهرة ١٩٤٣) ص ١٤٥ - ١٥٢، أحمد سوسة، العرب واليهود في التاريخ، ص ٧٢٠ - ٧٢١.

٢ - Socolow N. history of zionism, Vol II, P. 230

٣ - المرجع السابق، ص ٢٦٦

٤ - أحمد سوسة، ص ٧٢٣، استناداً إلى: يوزي إيلانوف، حذار الصهيونية، ترجمة محمد عارف، ص ٤٥

في هذا المجال، ما جاء في مذكرات الوزير البريطاني: «إيوي، قوله: «نحن نرى من وجهة النظر البريطانية الحالية، أن إقامة شعب يهودي ناجح في فلسطين، يدين بوجوده وفرصته في التطور إلى السياسة البريطانية الحالية، هو كسب ثمين لضمان الدفاع عن قناة السويس من الشمال، ولأداء دور محطة الطرق الجوية المقبلة مع الشرق»^١.

اثر الحربين العالميتين

بعد الإطّلاع على هذه النشاطات التمهيدية اليهودية التي سبقت الحرب العالمية الأولى، يصبح من السهل استقراء الأسباب التي أدت إلى حصول ما سُمّي بوعد بلفور الشهير.

قبل أن تضع الحرب العالمية الأولى أوزارها، وجّه وزير الخارجية البريطانية آرثر جيمس بلفور Balfour^٢ سنة ١٩١٧ كتاباً إلى اللورد روتشيلد Rothschild بوصفه ممثّل اللجنة السياسية التابعة للمنظمة الصهيونية، يعلن فيه باسم حكومته أنّها «تتظر بعين العطف إلى إقامة وطن قوميّ للشعب اليهودي في فلسطين، وتريد أن تبذل كل جهودها لتحقيق هذا الهدف، على أن يكون من المفهوم بوضوح أنّها لن تفعل أيّ شيء قد يضرّ بالحقوق الدينية أو المدنية الخاصة بالجماعات غير اليهودية في فلسطين». فبعد احتلال الحلفاء لفلسطين خلال الحرب العالمية الأولى، أصبح الباب مفتوحاً على مصراعيه أمام المشروع اليهودي. وقد غدا خطاب بلفور هذا «وعداً» بعد قبوله في مؤتمر سان ريمو سنة ١٩٢٠، وتحولته إلى برنامج للسياسة البريطانية في فلسطين، خاصة بعد أن أقرّ مجلس عصبة الأمم في ٢٤ تموز (يوليو) ١٩٢٢ إلتداب بريطانية على فلسطين، فأخذت المنظمة الصهيونية تنظّم الهجرة اليهودية وتقيم المستعمرات واضعة بذلك أسس الوطن القومي. وتدلّ

١ - أحمد سوسة، ص ٧٢٤

٢ - سياسي إنكليزي عاش (١٨٤٨ - ١٩٣٠) رئيس وزراء بريطانية (١٩٠٢) ووزير الخارجية (١٩١٧)

الأرقام المستقاة من الأمم المتحدة على أنه بين العام ١٩١٩ والعام ١٩٢٨ زاد عدد اليهود في فلسطين ٧٧ ألفاً و ٧٥١ نسمة. ويتضح من دراسة التبدلات الديموغرافية التي حصلت في فلسطين بين بداية سنة ١٩١٩ ونهاية ١٩٢٨، أن الهجرة اليهودية إلى فلسطين كانت على ازدياد مستمر حتى سنة ١٩٢٥، وقد بلغت في هذا العام ٣٣ ألفاً و ٨٠١ مهاجر. ثم تدنت بعد ذلك فهبط معدلها السنوي في ١٩٢٦ و ١٩٢٧ و ١٩٢٨، حتى إنه في ١٩٢٧ زاد عدد اليهود المهاجرين من فلسطين على عدد المهاجرين إليها، فخسر مشروع الوطن القومي اليهودي في ذلك العام ٢٣٥٨ شخصاً من المقيمين. تفسير ذلك أن الهجرة اليهودية تدفقت على فلسطين قبل ١٩٢٥ تدفقاً لا يتناسب مع قدرة البلاد على استيعاب السكان الجدد، مما أحدث أزمة إقتصادية شديدة في السنوات الثلاث التالية. وبلغ عدد العمال العاطلين عن العمل في ١٩٢٧ ثمانية آلاف وأربعمائة وأربعين عاملاً يهودياً، وألفاً وستماية عامل عربي. فتوقف سيل الهجرة، ونزح عن فلسطين عدد كبير من اليهود بلغ مجموعه ١٢ ألفاً و ٤٣٦ شخصاً في عامين. واضطرت المؤسسات اليهودية والحكومة المنتدبة إلى تقديم المساعدات المالية للمتاجر والمصانع والعاطلين عن العمل. وكان أكثر المهاجرين في تلك الحقبة إلى فلسطين، من يهود أوروبا الشرقية ومن أميركا ومن البلاد العربية^١.

قبل ذلك التاريخ، كان قد تكون في الجيش البريطاني فرقة يهودية تُقاتل إلى جانب الحلفاء، شكلت نواة الجيش الإسرائيلي العتيق، وسيصبح علم هذه الفرقة العسكرية اليهودية علم دولة إسرائيل بعد نشوئها.

لم تكن هذه الفرقة العسكرية القوة اليهودية الوحيدة التي تجهز بها اليهود القادمون إلى فلسطين، إذ لن يطول الوقت حتى يظهر أن هناك منظمة سرية، أو أكثر، كانت قد دُرِبت على القتال وُجهزت بالأسلحة والذخائر.

١ - راجع: صابر طهيمه، التاريخ اليهودي العام، ص ٢٣٧ - ٢٣٩، وللمؤلف نفسه، الصهيونية في التاريخ، مكتبه القاهرة الحديثة، (القاهرة ١٩٦٧).

ففي ربيع ١٩٢٠، كانت البداية المتوقعة: اضطرابات دامية بين اليهود والعرب في مدينة القدس بمناسبة مهرجان موسم النبي موسى. أدت تلك الاضطرابات إلى مقتل سبعة يهود وجرح مائتين، وقُتل من العرب خمسة وجرح خمسة وعشرون. وقد برزت في هذه الاضطرابات التي كانت مقدمة لسواها، منظمة عسكرية يهودية اسمها «الهاجانة». وبخلال التحقيقات التي سارعت الحكومة البريطانية إلى إجرائها بعد الاضطرابات، تبين أنه كان لليهود دائرة استخبارات منظمة وفعالة، كما تبين أن اليهود كانوا قد ألفوا منظمة شعارها السري «التجمع والاقترام»، وهي العقيدة اليهودية التي وضعها أصلاً «أحد هاعام»^١ والتي أخذها عنه هرتزل، والتي تؤمن بوجوب استعمال العنف للتمكن من إنشاء دولة إسرائيل. وكان أول من حاول تطبيق مبدأ «التجمع والاقترام» على ما يبدو، مهاجر يهودي اسمه جابوتنسكي، حوكم من قبل الإنكليز بعد أحداث سنة ١٩٢٠، وقضى قرار المحكمة العسكرية الإنكليزية بحبس جابوتنسكي خمسة عشر عاماً، ثم خُفّض الحكم بعد مدة قليلة إلى سنتين، ثم عُفي عنه.

إثر اضطرابات ١٩٢٠، وأمام تعاظم النقمة العربية على بريطانيا داخل فلسطين وخارجها، قامت الحكومة البريطانية في حزيران (يونيو) ١٩٢٢ بإصدار ما عُرف «بالكتاب الأبيض»، وقد قضى هذا الكتاب بتقييد هجرة اليهود وشرائع الأراضي، ودعا إلى النظر في إقامة دولة فلسطينية يشترك بالحكم فيها العرب واليهود^٢.

على الصعيد العربي الفلسطيني، كان للكتاب الأبيض البريطاني فعل المخدر، وقد زاد في قوة ذلك الفعل ملاحظتهم أن الهجرة اليهودية قد ضعفت إلى حدّ

١ - «أحد هاعام» عبارة عبرية معناها «أحد أبناء الشعب» وهو الاسم القلبي الذي اتخذته أشعرغزبرغ، الذي يُنسب إليه وضع ما يُسمى بـ «بروتوكولات حكماء صهيون»

٢ - جواد بولس، التحولات الكبيرة في تاريخ الشرق الأدنى منذ الإسلام، دار عواد (بيروت) ص ٢٨٦

بعيد، وأصبح عدد اليهود الذين يغادرون فلسطين يكاد يضاهي، أو يفوق، عدد الوافدين إليها، لذلك خفّت الاضطرابات بعد سنة ١٩٢٠ و ١٩٢١، واستمرّ الوضع هادئاً حتى سنة ١٩٢٩، وهي السنة التي نشطت فيها الهجرة اليهودية إلى فلسطين من جديد، فبلغت سنتها ٥ آلاف و ٢٤٩ يهودياً. وهنا تجددت الاضطرابات، فنشبت فتنة في الثالث والعشرين من آب (أغسطس) ١٩٢٩ كانت بدايتها في القدس، سرعان ما امتدّت الى سائر مدن فلسطين الكبرى وقراها والمستعمرات اليهودية فيها، فقتل وجرح المئات، وانتُهكت حرمة المعابد، ودُمّرت ثروات مادية ضخمة. وكانت شرارة تلك الأحداث قد انطلقت في ٢٤ أيلول (سبتمبر) ١٩٢٨، من سبب ديني بحث، فكان له من الخطورة ما كان.

ذلك اليوم، كان عيد الغفران عند اليهود، وقد توافدت جماعات منهم إلى القدس لزيارة «حائط المبكى» الذي هو آخر أثر من هيكل سليمان، وقد نُصب عليه ستار يفصل بين الرجال والنساء.

جاء البوليس البريطاني، ونزع هذا الستار الفاصل بالقوة باسم المحافظة على حقوق المسلمين، ذلك أن «حائط المبكى» اليهودي، هو نفسه «حائط البراق» عند المسلمين، إذ يعتقدون أن محمداً في ليلة الإسراء، عرّج على السماء من الصخرة القائمة في وسطه، وأن البراق رُبط في تلك الليلة في الغرفة التي يدخل بعضها في وسط الحائط الغربي، لذلك يدعون هذا الحائط «حائط البراق». وبما أن المسلمين يملكون الحرم الشريف والمسجدين الموجودين فيه (مسجد قبة الصخرة والمسجد الأقصى) فهم يعتبرون أنهم يملكون الحائط الغربي منذ ألف وثلاثمائة سنة، لا يُستثنى منها إلا العهد الصليبي.

حادثة «الحائط المقدس» هذه، أقامت دنيا اليهود في العالم، ودنيا الإسلام في البلاد العربية. ولم ينفع «الكتاب الأبيض» البريطاني الثاني الذي دعا اليهود والمسلمين إلى عقد اتفاق فيما بينهم حول «الحائط المقدس» في تهدئة الوضع. وبعد حرب كلامية ساخنة دامت أكثر من عام، صادف وقوع عيد الغفران عند

اليهود سنة ١٩٢٩ في ١٥ آب (أغسطس)، وعيد المولد النبويّ عند المسلمين في ١٦ منه، وبين اليومين تحدّيات وتجمّعات واستعدادات. وحصلت حوادث فردية بين ١٧ و ٢٠ آب (أغسطس)، قُتل بخلالها بعض الأفراد الذين جاءت جنازاتهم صاخبة. وهكذا استمرّ التناقم، حتّى حدثت الاضطرابات خطيرة. وقبل حلول نهاية شهر آب (أغسطس)، كان قد سقط ١٢٢ قتيلاً و ٣٣٩ جريحاً من اليهود، و ١١٦ قتيلاً و ٢٣٢ جريحاً من العرب. واعتبر الانتداب البريطانيّ أنّ تلك الاضطرابات التي طالت حيفة وياقة وتلّ أبيب، ودُمّرت بخلالها ستّ مستعمرات يهودية تدميراً كاملاً، ودُنّست فيها قبور الصحابة المسلمين في القدس، اعتبرها ... عفوية، بعد تحقيقات استمرت شهرين من قبل لجنة بريطانية خاصة عيّنها اللورد باسفيد الوزير البريطانيّ للمستعمرات. وقد أوصت اللجنة بالحدّ من الهجرة اليهودية «فالبلاذ لا تستطيع أن تُعيل عدداً من المزارعين يزيد على من فيها إلّا إذا تغيّرت أساليب الزراعة المثبّعة تغيّراً أساسياً». وهذا ما أكّده تقرير السيد جون هوب سمبسون الذي أوفدته الحكومة البريطانية إلى فلسطين في ٢٠ أيّار (مايو) ١٩٣٠ «لوضع تقرير علميّ وافٍ عن إمكانات البلاد الاقتصادية لاستيعاب الهجرة ولتحقيق مشاريع العمران والإسكان». إلّا أنّ الحكومة البريطانية رفضت أن تُعدّل أيّ تفصيل في ما يتعلّق بالهجرة اليهودية والأراضي ومؤسسات الحكم الذاتيّ، وفي كلّ ما يتعارض مع التعهّدات التي قبلت بها بموجب صكّ الانتداب. وبقيت الحكومة البريطانية على موقفها بخلال المفاوضات التي قام بها وفد اللجنة العربية إلى لندن في سنة ١٩٣٠ المؤلّف من السادة: جمال الحسيني، موسى كاظم باشا الحسيني، الحاج أمين الحسيني، راغب النشاشيبي، ألفرد روك، وعوني عبد الهادي. وكان هذا الوفد الفلسطينيّ، الرابع من الوفود الفلسطينية إلى بريطانيا التي فشلت جميعها في تحقيق أيّ نجاح. ولكنّ الحكومة البريطانية، لجأت إلى أسلوبها المعهود في معالجة الوضع في فلسطين، فأصدرت في تشرين الأوّل (أكتوبر) ١٩٣٠ كتاباً أبيض آخر، يعلن تمسّكها ببنود الانتداب، ويؤكد على مضمون الكتاب الأبيض الأوّل، ويتعهّد بتسهيل بناء الوطن القوميّ، وبالمحافظة على حقوق الطوائف غير

اليهودية، على أن تُنظّم الهجرة على أساس الاستيعاب الاقتصادي، وعلى أن تؤخذ بعين الاعتبار عندما تُقاس مقدرة الاستيعاب هذه، حالة العمّال العرب واليهود معاً. وأعلن الكتاب الأبيض البريطاني «رفض الحكومة البريطانية مناقشة المقترحات حول تعديل الدستور إذا كانت هذه المقترحات منافية لأحكام صك الانتداب، وصك الانتداب يحث على الحكومة المنتدبة جعل البلاد في أحوال سياسية وإدارية واقتصادية تكفل إنشاء الوطن القومي اليهودي^١».

لا يسع الباحث في عمق الموقف البريطاني الرسمي من قضية فلسطين يومذاك، إلا الاستنتاج بأن بريطانيا كانت تهدف إلى تقسيم فلسطين، بين وطن قومي يهودي، ودولة عربية. بينما كان الكتاب الأبيض الأول الصادر سنة ١٩٢٢ قد دعا إلى النظر في إقامة دولة فلسطينية «يشترك في الحكم فيها العرب واليهود». وهذا ما جعل اليهود يرفضون مضمون الكتاب الأبيض الجديد، خاصة وأنه أورد فقرات خاصة بالمهاجرة، ورد فيها «أنه من الضروري منع التهريب على الحدود، وتشديد المراقبة على المهاجرين، وإبعاد من يتلاعب منهم بالقوانين، واتخاذ التدابير اللازمة لمنع من لم يحصلوا إلا على إجازة مؤقتة للإقامة في فلسطين من البقاء فيها بعد انقضاء مدة إجازتهم، وتخفيف تدخل منظمة العمّال في تنظيم الهجرة اليهودية». ويختتم الفصل الخاص بالهجرة بالفقرة التالية: «تفرض المادة السادسة من صك الانتداب عدم إلحاق حيف أو ضرر بحقوق سائر طوائف الأهالي ومراكزها من جراء الهجرة اليهودية. فمن الواضح أنه إذا كانت هجرة اليهود تسبب حرمان السكّان العرب من الحصول على الأشغال الضرورية لمعيشتهم، أو إذا كانت حالة البطالة بين اليهود تؤثر في مركز العمّال على العموم، تحث على الدولة المنتدبة، توفيقاً لأحكام صك الانتداب، إما أن تخفّض المهاجرة، أو أن توقفها، إذا استدعت الضرورة ذلك، ريثما يتسنى للعاملين عن العمل من الطبقات الأخرى إيجاد عمل لهم^٢».

١ - نجيب صدقة، قضية فلسطين، دار الكتاب (بيروت ١٩٤٦) ص ١٤١ - ١٤٢

٢ - المرجع السابق، ص ١٤٤ - ١٤٥

كانت ردة الفعل اليهودية على «الكتاب الأبيض» الذي أصدرته الحكومة البريطانية سنة ١٩٣٩ عنيفة. فاعتبر اليهود أن ما جاء فيه مناقض لما جاء في صك الانتداب البريطاني على فلسطين، وتحلل من بنوده ومواده، وخاصة المادتين الرابعة والسادسة من صك الانتداب اللتين تضمنتا ما عُرف بوعد بلفور. وسارعت الصهيونية إلى نقل نقطة الثقل في نشاطها من لندن إلى نيويورك، حيث انعقد المؤتمر الصهيوني في فندق بلتيمور، واتخذ عدة قرارات منها «إنشاء كومنولث يهودي في فلسطين فوراً كجزء من العالم الديمقراطي الجديد». ورفض المؤتمر مضمون الكتاب الأبيض البريطاني، وطالب بهجرة غير محدودة لمن يشاء من يهود العالم الاستيطان في فلسطين تحت رقابة الوكالة اليهودية لشؤون الهجرة والاستقرار. ومن أهم مقررات ذلك المؤتمر تأليف قوة يهودية تقاتل تحت علم خاص، ومطالبة العالم بالاعتراف بها قوة شرعية.

في الوقت نفسه، وجهت المنظمة الصهيونية نشاطها إلى حزب العمال البريطاني، حيث نجحت أخيراً في إقناع قادته بمعارضة مضمون الكتاب الأبيض الذي صدر سنة ١٩٣٩، إلا أن هذا الأمر تطلب أربع سنوات، أعلن على أثرها حزب العمال موقفاً مناهضاً لمضمون كتاب الحكومة. وقد ساعد على هذا الموقف الذي صدر سنة ١٩٤٣ ما تعرض له اليهود من مذابح على يد النازيين، مما جعل حزب العمال البريطاني يعتبر أن «فترة الانتهاء من الحرب قد أوضحت مأساة اليهود الكبرى، وهي في كونهم أضعف شعوب العالم، لأنهم بلا وطن، ولأنهم أقلية في كل مكان، ولقد كان اليهود هدفاً سهلاً لعدوان الرجعية والفاشية ... ولا بد من دعم النمو المطرد للوطن القومي اليهودي في فلسطين بالهجرة والاستيطان والمساعدات الدولية، وبالسماح للشعب اليهودي بأن يستغل للحد الأقصى مدى قدرة فلسطين الاقتصادية لاستيعاب المهاجرين الجدد». وتناول مؤتمر حزب العمال البريطاني مسألة الكتاب الأبيض «مؤكداً على تأييده للالتزامات الخاصة بموجب تصريح بلفور والانتداب، أملاً بالتخلي عن سياسة الكتاب الأبيض وما جاء فيه».

١ - راجع: صابر طعيمة، التاريخ اليهودي العام، ص ٢٤٢ - ٢٤٣.

وفي غمرة النقمة اليهودية على الكتاب الأبيض البريطاني سنة ١٩٣٩، كان الزعيم الفعلي للحركة الصهيونية منذ موت تيودور هرتزل، الدكتور حاييم وايزمن، قد استقال من المناصب التي كان يشغلها في لندن ونيويورك، كذلك فعل زعماء الصهيونية الكبار في الدولتين، «معلنين أن التعاون مع بريطانيا العظمى أصبح أمراً مستحيلاً بعد صدور الكتاب الأبيض».

أحدثت هذه الاستقالات ضجة كبرى في الصحافة البريطانية، مما استدعى صدور عدد كبير من التصريحات السياسية عن كبار ساسة لندن وواشنطن، رافقتها تظاهرات شعبية في أكثر عواصم العالم الغربي، كان أهمها تلك التي جرت في نيويورك، وخطب فيها الزعيمان الصهيونيان: فرنكفورت ووايزمن، مصرحين بأن «الكتاب الأبيض لطخة عار على الشرف البريطاني» مما أذى في النهاية إلى تراجع الحكومة البريطانية عن موقفها، عبر كتاب، يدعو العرب «الكتاب الأسود» ووجهه رئيس الوزراء البريطاني إلى الدكتور وايزمن في ١٢ شباط (فبراير) ١٩٣١، جاء فيه: «إن الالتزام القائل بوجوب تسهيل الهجرة اليهودية وتشجيع حشد اليهود في أراضي البلاد يبقى التزاماً إيجابياً من التزامات الانتداب».

بعد كتاب ماكدونالد إلى وايزمن، عاد تدفق الهجرة اليهودية إلى فلسطين، فحاول العرب الرّد بمؤتمر إسلامي عام عقده في ٧ كانون الأول (ديسمبر) ١٩٣١ برئاسة الحاج أمين الحسيني، وقد تمثّلت فيه ٢٢ دولة عربية وإسلامية، إضافة إلى الصين وجاوا وروسية والقوقاز ويوغوسلافية، فامتزجت فيه السياسة بالدين، وطلع بمقرّرات تقضي «بمقاطعة جميع المصنوعات الصهيونية». وحاول المسلمون السير على درب اليهود في هذا المضمار، فقرّروا «تأسيس شركة زراعية كبرى في فلسطين يشترك فيها العالم الإسلامي، تكون غايتها إنقاذ أراضي المسلمين في فلسطين...» وسوى ذلك من المقرّرات التي بقيت حبراً على ورق.

كذلك عُقدت مؤتمرات للشباب العربي، ولحركات الأحزاب العربية، لم ينتج منها سوى المقررات، حتى كانت سنة ١٩٣٣ وما رافقها من اضطهاد النازية لليهود، وتدفق الهجرة اليهودية الكثيفة، فدخل فلسطين في أقل من سنة زهاء عشرة آلاف يهودي بموافقة الانتداب البريطاني، مما أثار حفيظة العرب، فبدأت الاضطرابات في البلاد تظاهرات وأعمال شغب من قبل هؤلاء، مقابل قمع من قبل الانتداب البريطاني، قتل بخلال ذلك مئات الشبان العرب.

في هذا الوقت، كان عدد كبير من العرب يبيع أراضيهم لليهود الذين دخل منهم إلى فلسطين زهاء ١٦٠ ألفاً بعد تقرير سمبسون. وفي ٢٥ كانون الثاني (يناير) ١٩٣٥ أصدر مفتو المسلمين في فلسطين وقضاتهم فتوى دينية بخلال مؤتمر تنادوا إلى عقده في القدس، حرمت بيع الأراضي لليهود، واعتبرت البائع والسمسار والوسيط مارقين من الدين، محرومين من الدفن في مقابر المسلمين، تجب محاربتهم والتشهير بهم. إلا أن الفاقة والفقر حالاً دون تحقيق هذه الفتوى غايتها، رغم أن المؤتمرين قد جدّدوا فتاويهم بخلال المؤتمر الإسلامي الثاني المنعقد في القدس في ١٤ شباط (فبراير) ١٩٣٦.

الثورة العربية وتقسيم

فلسطين

بحلول الخامس عشر من نيسان (إبريل) ١٩٣٦، كانت الأجواء في فلسطين قد تهيأت للانفجار، إثر التحضيرات اليهودية طوال ثمانية عشر عاماً على الأرض، للقيام بما لا بد من القيام به من أجل إقامة الدولة العبرية بعد مرور حوالي عشرين قرناً على خراب أورشليم، يقابلها، عند العرب من أهل فلسطين، تحضير للمواجهة التي بدا أنه لن يكون مفراً منها. وبدت فلسطين كبرميل بارود، ينتظر الشرارة.

وكانت الشرارة في ذلك اليوم، عندما اعترضت عصابة مسلحة قافلة من السيارات وسلبت ركايبها العرب واليهود، وسط إطلاق نار أصيب بنتيجته يهوديان قتل أحدهما.

هذه الشرارة، كانت إيذاناً بتعاقب الأحداث الدامية. ولم يكن تدخل بوليس الانتداب لقمع التظاهرات العربية إثر قيام اليهود بقتل قرويين عربيين انتقاماً، إلا ليزيد في الغليان، خاصة بعد أن قتل البوليس البريطاني في ٢٠ نيسان (إبريل) عربيين وجرح اثنين وثلاثين، فقتل العرب خمسة يهود وجرحوا ستة وعشرين. وكان مسرح تلك الأحداث مدينة يافا. ومنها امتد الاضطراب العربي إلى سائر فلسطين، وقد عقب ذلك عصيان مدني، فثورة علنية مسلحة، «ساهمت في القيام بها وفي تغذيتها جميع طبقات الشعب الفلسطيني من فلاحين وعمال وتجار ومثقفين، ومثاها بالرجال والمال والأسلحة جميع الأقطار العربية المجاورة»^١.

استمرت هذه الثورة ثلاث سنوات، شهدت بخلالها فلسطين أعمال تخريب شملت نسف الجسور، وقلب القطارات، وقطع خطوط الهاتف، وإحراق بيوت اليهود ومتاجرهم ومصانعهم إضافة إلى بعض أراضيهم المزروعة، ومهاجمة أنابيب النفط وقطعها وإضرام النار فيها، ومهاجمة الشكن العسكرية وقوافل الجيش البريطاني والاشتباك معها في المناطق الجبلية البعيدة عن الإمدادات البريطانية الكثيفة. وفي ١٦ حزيران (يونيو)، أقدم الجيش البريطاني على نسف أحياء بكاملها من مدينة يافا بالديناميت، بعد إنذار أهلها بواسطة مناشير ألقتها الطائرات، تدعوهم إلى إخلاء منازلهم فوراً. ويبدو أن تلك الأحياء كانت ملجأً للثوار العرب^٢.

في ٢٩ تموز (يوليو) ١٩٣٦ أعلنت الحكومة البريطانية عن تشكيل لجنة ملكية برئاسة اللورد بيل للتحقيق في أحداث فلسطين، بغية رفع التوصيات إلى الحكومة البريطانية بشأن أمن فلسطين. ولقد كانت توصية «تقسيم فلسطين» التوصية الأبرز في تقرير تلك اللجنة. واقترحت تلك التوصية بأن تُقسّم فلسطين إلى ثلاث مناطق: دولة يهودية، دولة عربية، ومنطقة انتداب بريطاني دائم.

١ - المرجع السابق، ص ١٨٢.

٢ - راجع: Gest Wunsch, le Régime Anglais en Palestine, (Berlin, 1939) PP. 25 - 89.

أما الدولة اليهودية، فتمتدّ على الساحل من حدود لبنان إلى جنوبي يافّة، وتشمل عكّة وحيفة وصفد وطبريّة والناصرّة وتل أبيب. وترتبط هذه الدولة، بحسب التوصية، بمعاهدة صداقة وتحالف مع بريطانيا.

أما الأماكن المقدّسة ومنطقة القدس وبيت لحم، إضافة إلى ممرّ يصل هاتين البلديتين بيافّة مروراً باللذّة والرملة، فتكون تحت الانتداب البريطانيّ الدائم.

وتنضمّ الأراضي الفلسطينيّة الأخرى، بما فيها يافّة، إلى شرقيّ الأردنّ، وترتبط بمعاهدة صداقة وتحالف مع الدولة البريطانيّة.

ونصّت التوصية على أن تقرّر في كلّ من الدولتين العربيّة واليهوديّة ضمانات لحماية الأقليّات. وعلى أن يُنقل اليهود المقيمون في المنطقة العربيّة إلى الدولة اليهوديّة، ويُنقل العرب المقيمون في الدولة اليهوديّة إلى الدولة العربيّة بشكل تدريجيّ، وثهبت لهم أراض في منطقة بئر السبع بعد تحقيق مشاريع الريّ، على أن تدفع الدولة اليهوديّة مساعدة مالية للدولة العربيّة، التي تمنحها أيضاً بريطانيا مليوني جنيه إسترليني.

وفي ٢٧ تموز (يوليو) ١٩٢٧ أعلنت الحكومة البريطانيّة عن موافقتها على مضمون توصيات اللجنة الملكيّة. وسرعان ما وافقت عصبة الأمم على مشروع التقسيم في اجتماع ١٦ أيلول (سبتمبر) من السنة نفسها، رغم رفض اليهود والعرب على السواء للمشروع. فعادت الاضطرابات إلى فلسطين من جديد أشرس ممّا كانت عليه. وعادت المؤتمرات العربيّة للانعقاد وإصدار البيانات، بينما راح اليهود يسمعون مع الحكومة البريطانيّة من أجل تعديل قرار التقسيم بشكل يتلاءم مع مصالحهم. فاجتمع الدكتور وايزمن في ١٩ تموز (يوليو)، أي بعد اثني عشر يوماً من تاريخ إذاعة تقرير «بيل» الداعي للتقسيم، بوزير المستعمرات البريطانيّة، مُطالباً بأن يُضمّ إلى الدولة اليهوديّة الأحياء اليهوديّة في القدس، والمراكز الرئيسيّة لشركات الكهرباء والبوتاس، وسوى ذلك من التعديلات لمصلحة اليهود. وبدأ أن البريطانيّين قد قبلوا يومها بإجراء هذه التعديلات، غير

أن تفاقم الثورة العربية في فلسطين وما تخللها من أعمال عسكرية وتخريبية كبيرة، دفع البريطانيين إلى إصدار كتاب أبيض جديد في ٧ تشرين الثاني (نوفمبر) ١٩٢٨، أعلنت من خلاله الحكومة البريطانية عن إلغاء مشروع التقسيم.

في ٧ شباط (فبراير) ١٩٢٩ افتتح في لندن المؤتمر الشهير الذي دعا إليه البريطانيون، العرب واليهود، لإيجاد صيغة حلّ للمشكلة الفلسطينية، وكانت الوفود العربية ممثلة لكل من مصر والمملكة السعودية والعراق واليمن وشرقي الأردن إضافة إلى فلسطين، وكان الوفد اليهودي مؤلفاً من: وايزمن، وبن غوريون، وبرودوفسكي، وشرتوك، وغولدمان وسواهم. أما الوفد البريطاني فكان مؤلفاً من: تشمبرلين، وهاليفاكس، ومكدونلد، وبتلر. وكان على البريطانيين في البداية العمل على معالجة الخلافات بين الوفود العربية نفسها قبل معالجة الخلاف اليهودي العربي. وعلى أي حال، فإن هذا المؤتمر قد فشل تماماً. وكذلك فشل الكتاب الأبيض الذي أصدرته الحكومة البريطانية في ١٧ أيار (مايو) ١٩٣٩ وطرحت من خلاله مشروعاً جديداً لحل مشكلة فلسطين، عنوانه: «لا دولة يهودية ولا دولة عربية في فلسطين بل دولة فلسطينية» فاعتبر اليهود هذا المشروع ضربة قاضية، وأعتبره العرب غير محقق لمطالبهم المشروعة.

وسط هذه الأحوال، وقعت الحرب العالمية الثانية، مما جعل الحكومة البريطانية برئاسة تشرشل تنصرف عن الاهتمام بموضوع فلسطين، فحول اليهود معظم جهودهم إلى الولايات المتحدة الأميركية، وعملت دعايتهم طوال عامي ١٩٤١ - ١٩٤٢ على استغلال سخط الأميركيين على النازيين والفاشيست، وعرفت الدعاية اليهودية كيف تكسب تأييد الرأي العام الأميركي ومعاذته على اختلاف طبقات الشعب وأحزابه وانتماءاته. وبرزت في أميركا دعوة صاخبة إلى وجوب إنشاء وطن قومي لليهود في فلسطين. وفي الذكرى الخامسة والعشرين لإعلان وعد بلفور، وتحديدأ في تشرين الثاني (نوفمبر) ١٩٤٢، رفع ٦٢ عضواً من مجلس

الشيوخ، و١٨١ عضواً من مجلس النواب، و١٦ عضواً من أعضاء لجنة الشؤون الخارجية، مذكرة إلى الكونغرس الأميركي تطالبه بالدعم الحثيث لليهود، فإن « الأسباب التي دعت الشعب الأميركي والحكومة الأميركية إلى تشجيع الوطن القومي اليهودي في فلسطين منذ ٢٥ سنة لا تزال قائمة. والواقع أن الحاجة إلى تأسيس الوطن القومي في فلسطين هي أقوى اليوم منها منذ ٢٥ سنة. إن ملايين من اليهود المطاردين، الذين لا مأوى لهم في أوروبا، على استعداد للعمل المتواصل من أجل إعادة بناء حياتهم من جديد في وطن أسلافهم حين تحين ساعة الخلاص... وعلى هذا، فإننا نتخذ من ذكرى وعد بلفور الخامسة والعشرين سبيلاً للإعراب عن استمرار اهتمامنا وتعزيدنا لهذا الوعد وللغاية والمبادئ التي أعطي من أجلها... وتجاه سياسة النازي الرامية إلى إفناء اليهود كشعب، فنحن نعلم أنه حين تنتهي الحرب، سوف يكون هدف العالم المتمدّن أن يصحح هذا الخطأ القاسي، وأن يهْدِّد للجماهير اليهودية التي ستظل على قيد الحياة في أوروبا، سبل إعادة بناء حياتهم في فلسطين حيث يتمكن الشعب اليهودي من أن يقيم لنفسه من جديد مكانة تتساوى في الكرامة مع مكانة أي شعب آخر في العالم ».

منذ ذلك التاريخ، بدأ النهج السياسي الأميركي الصهيوني الذي سيطر على الشرق الأوسط في شكل سياسة أميركية ثابتة. وكانت أولى خطوات ذلك النهج، أن عقد اليهود في أيلول (سبتمبر) ١٩٤٣ مؤتمراً لهم في بلتيمور، قبيل الانتخابات الأميركية الرئاسية، حيث طالبوا، للمرة الأولى بشكل صريح، بـ « الدولة اليهودية ». وقد جاءت تلك المطالبة لتعني في حينها أن اليهود في أميركا، وعددهم يقرب من خمسة ملايين معظمهم يتمتع بمركز مالي واجتماعي ممتاز يستطيع من خلاله التأثير في مجرى الانتخابات، سيناصرون الحزب الذي يرحب بمطالبهم ويتعهد بتقديم مساعدته لتحقيقها. وبالفعل، فقد صرح الرئيس روزفلت بالمساعدة على إقامة دولة يهودية في فلسطين مستعملاً كلمة « كومونولث » بدل

دولة. ثم حذا حذوه مرشح الحزب الجمهوري، وقد برّ ترومان في وعده لليهود، وبعد تسنّمه سدة الرئاسة الأميركية خلفاً لروزفلت، طلب رسمياً إلى الحكومة البريطانية عبر كتاب مؤرخ في ٢١ آب (أغسطس) ١٩٤٥ فتح أبواب فلسطين لمائة ألف يهودي من الذين « لا يرغبون في الإقامة حيث هم مقيمون، أو لا يرغبون، لسبب من الأسباب، في أن يعودوا إلى أوطانهم الأولى » وطلب « إجلاء أكبر عدد ممكن من اليهود الذين لا وطن لهم في الحال، ونقلهم إلى فلسطين إذا رغبوا في ذلك ».

شوء الدولة العبرية

كانت الحالة الأمنية في فلسطين بخلاف الحرب العالمية الثانية قد تردّت إلى حدّ كبير، خاصّة بعد أن لجأ اليهود إلى إنشاء منظمات تخريبية لتقوم بأعمال عنف وإرهاب في مواجهة الأعمال التي كانت المنظمات الفلسطينية تمارسها في الداخل. وقد بلغت أعمال العنف ذروتها سنة ١٩٤٧، ممّا اضطر بريطانيا، وهي الدولة المنتدبة على فلسطين، إلى أن تطلب انعقاد الجمعية العامة للأمم المتحدة للنظر في موضوع فلسطين.

بانتقال الصراع إلى الجمعية الدولية، رجحت كفة الغلبة اليهودية بشكل واضح. ذلك أن العرب لا يملكون تأثيراً يُذكر في المجال الدولي. بينما المنظمة اليهودية كانت قد عملت بشكل فذّ على استقطاب التأييد الدولي لقضية اليهود، مُستفيدة من كلّ ظرف عالمي، وبشكل خاص، ممّا تعرّض له اليهود من اضطهاد على أيدي النازيين.

بعد مناقشات طويلة في منظمة الأمم المتحدة، توصّلت الجمعية إلى إقرار مشروع يقضي بتقسيم فلسطين تقسيماً كان في مصلحة اليهود أكثر من أيّ

مشروع آخر سبق تقديمه. وكانت بريطانية قد فقدت السيطرة على زمام الموقف، تاركة الأمور رهن مشيئة الولايات المتحدة الأميركية التي ثبتت المواقف الصهيونية. وفي ١٤ شباط (فبراير) ١٩٤٧ أعلن المستر بيثن في مجلس العموم أن بريطانيا فقدت كل أمل بالوصول إلى حلٍّ سلميٍّ للقضية الفلسطينية^١. ولقد كان القرار البريطاني مفاجأة مذهلة شلّت مواقف الوفود في الأمم المتحدة، ذلك أن جلاء القوات البريطانية عن فلسطين، يعني وضع البلاد في فراغ مخيف وسط شعبين متحاربين. وهكذا وجد العرب أنفسهم مُحَرَجين وحيدَين في المعركة، لا يقف إلى جانبهم سوى ممثلي الدول الإسلامية والهند. ولم تنفع محاولاتهم في حمل بريطانيا على تأجيل الانسحاب لسنة واحدة^٢.

وهكذا، ففي ٢٧ تشرين الثاني (نوفمبر) ١٩٤٧، أقرّت الأمم المتحدة توصية اللجنة الخاصة بشأن تقسيم فلسطين إلى ثلاثة أجزاء: دولة يهودية، ودولة عربية، أما الجزء الثالث الذي يشتمل على الأماكن المقدسة فيبقى تحت إشراف الأمم المتحدة^٣. وتشمل المنطقة العربية، بموجب هذا التقسيم «الجليل العربي من أرض فلسطين» ولواء نابلس، والسهل الساحليّ الممتد من قرية أشدود حتى حدود مصر، ولواء الخليل وجبل القدس وغور الأردن الجنوبيّ، وتبلغ مساحة هذه المنطقة ١٢ ألف كيلومتر مربع، يقطنها ٦٦١ ألف نسمة، منهم ١١ ألف يهودي، و ٦٥٠ ألف عربي، ويملك اليهود فيها مائة ألف دُعم، بينما يملك العرب ما تبقى من أراضيها. وتشمل المنطقة اليهودية، الجليل الشرقي، ومرج ابن عامر، والقسم الأوسط، والسهل الساحلي، ومنطقة النقب، وتبلغ مساحة هذه المنطقة ١٤ ألفاً و ٢٠٠ كيلومتر مربع، يقطنها ٩٩١ ألف نسمة، منهم ٤٩٦ ألفاً من اليهود، و ٤٩٥ ألفاً من العرب، ويملك العرب ثلثي مجموع مساحة أراضي هذه المنطقة. أما المنطقة الدولية فتشمل مدينة القدس، وقد نصّ القرار على إقامة نظام دولي خاص بها،

١ - أنيا فرنكوس، الفلسطينيون، مكتبة الأنطون، دار النهار للنشر، (بيروت ١٩٦٩) ص ٥١

٢ - صابر طهيم، التاريخ اليهودي العام، ص ٢٤٨ - ٢٤٩

٣ - أنيا فرنكوس، ص ٥٤

تتولى الأمم المتحدة الإشراف عليه عن طريق مجلس وصاية تابع لها، على أن تمتدّ هذه المنطقة من شمال قرية شعفاط شمالاً، إلى جنوب بيت لحم وبيت ساحور جنوباً، ومن شرق العبرية شرقاً، إلى غرب عين مكارم ودير ياسين غرباً. ويتضمّن هذا التقسيم طريقة الحكم في المنطقة وأهدافه. وإجراءات الأمن، والزيارة الرعوية، وحماية الأماكن المقدّسة. على أن يستمرّ هذا النظام بصورة أوليّة مدة عشر سنوات تعود بعدها الأمم المتحدة إلى إعادة النظر فيه^١.

وسط رفض العرب لقرار التقسيم هذا، بحجة أنّه أعطى الدولة اليهوديّة ٥٥ بالمئة من مساحة فلسطين، وأنّ الحكم في الدولة اليهوديّة التي تضمّ حوالى نصف مليون عربيّ، سيحتكره اليهود... انسحبت بريطانيا في ١٥ أيار (مايو) ١٩٤٨ من فلسطين، متخلّية عن انتدابها، تاركة الأرض والقرار للقوّة.

فوجئ الفلسطينيون بانسحاب الإنكليز، لأنّهم كانوا يظنون أنّ قرار الانسحاب هو مجردّ مناورة، وأنّ بريطانيا لن تتركهم يواجهون اليهود وحدهم. أمّا اليهود فقد كان عندهم الخبر اليقين عمّا ينويه الإنكليز، فأعدّوا أنفسهم للاستيلاء على السلطة، وكانوا قد بدأوا في ظلّ الانتداب ممارسة نوع من الاستقلال الذاتي في حقول التريية والصخّة والمواصلات والموارد المائية والكهربائيّة، فيما العرب لم يكن لهم شيء من كل هذا. وكان اليهود قد أعدّوا أنفسهم لملء فراغ الانسحاب، فأنشأوا قوّة عسكريّة منظمّة: الهاغانا والأرغون والشترن، إضافة إلى قوّة البوليس. وكانت هذه القوّة تضمّ ضباطاً يهوداً حاربوا في صفوف الحلفاء، وعناصر أوروبية ساهمت في عمليّات المقاومة ضد النازيّين. واستطاعت المنظّمة الصهيونيّة أن تنقل إلى اليهود في فلسطين كمّيّات هائلة من الأسلحة التي غنمها الحلفاء من جيوش المحور.

اشتعلت الاضطرابات الدامية في فلسطين قبل انسحاب الإنكليز، وتفاقمت

١ - صابر طعمية، التاريخ اليهوديّ العام، ص ٢٤

بعد ذلك الانسحاب، خاصة إثر دخول طلائع المتطوعين العرب فلسطين في التاسع من كانون الثاني (يناير) ١٩٤٨، وهم ٢٠٠ متطوع أقبلوا من سورية إلى لبنان الجنوبي ومن هناك دخلوا فلسطين. وفي المدة التي سبقت الانسحاب البريطاني بقليل ورافقته وعقبته، تمكن اليهود من شنّ هجومات مركزة على مناطق عربية عديدة، هجروا خلالها عدداً كبيراً من الفلسطينيين من مناطق تقع داخل المنطقة التي خصّ قرار التقسيم العرب بها. وقبل أيار (مايو) ١٩٤٨ طرد اليهود حوالي ٣٠٠ ألف عربي من ديارهم في فلسطين، قبل أن تدخل الدول العربية الحرب ضدّ اليهود، وقد انتقل هؤلاء في هجرة مأساوية، إما إلى مناطق فلسطينية أكثر أمناً، أو إلى البلدان العربية المجاورة. وإجمالاً، فقد احتلّ اليهود في هذه الحقبة نسبة ٨٠ بالمئة من الأراضي التي يملكها العرب. وقد أجمع المراسلون الذين رافقوا وراقبوا الحرب التي نشبت بين إسرائيل والجيوش العربية سنة ١٩٤٨، على أن هذه الجيوش كانت تفتقر إلى اللحمة والانسجام، وأن ٣٠ ألف عربي دخلوا فلسطين ليدافعوا عن سكانها العرب، وليس لتحرير البلاد. وقد لزمّت هذه الجيوش موقفاً دفاعياً، حتّى إنّها أحجّت عن التقدّم حيث كانت تستطيع التقدّم. أمّا اليهود فقد قاتلوا بضراوة طوال أسابيع الحرب الأربعة، وكان جيشهم الناشئ يضمّ أربعين ألف رجل^١. وكان خلافات الدول العربية أثرها المأساوي على مصير تلك الحرب التي انتهت إلى تحقيق اليهود لهدفهم بإنشاء الدولة الإسرائيلية الجديدة.

مع نشوء دولة إسرائيل، التي أوجدت الحلّ لتشرّد اليهود، نشأت مشكلة مماثلة عند شعب آخر، الشعب الفلسطيني الذي بات بجزء كبير منه مشرّداً. وبعد ثلاثة أشهر من قيام دولة إسرائيل، أي في ١٥ آب (أغسطس) ١٩٤٨، اقترح الكونت برنادوت، خلال الهدنة الأولى، عودة اللاجئين إلى فلسطين، فردّ «شاريت»، ممثّل إسرائيل في الأمم المتحدة، بأن عودة آلاف العرب من شأنها

١ - أنيا فرنكوس، ص ٦٢ - ٦٥

تهديد كيان الدولة الإسرائيلية والمساس بحقوقها المكتسبة. وقبل أن يقضي الكونت برنادوت اغتيالاً على يد إرهابيين قيل أنهم يهود، وتحديداً في أيلول (سبتمبر) ١٩٤٨، رفع تقريراً إلى الأمم المتحدة ضمنه مقترحات إيجابية لحل مشكلة اللاجئين ووضع حدّ لمأساتهم، وطالب بجعل صحراء النقب كلّها من نصيب العرب، وكذلك القدس، على أن تتولّى إدارة دولية الإشراف على الأماكن المقدسة. إلا أن هذه المقترحات لم تعجب زعماء الحركة الصهيونية، فقرروا استئناف القتال لعلمهم أن الحل السياسي سيتمّ عاجلاً أم آجلاً على أساس احتفاظ كل فريق بما في يده.

وبعد أن حقّق اليهود مكاسب حريّة، تمكّن مجلس الأمن في ٢٢ تشرين الأول (أكتوبر) من حمل العرب واليهود على الموافقة على وقف لإطلاق النار، على أن ينكفي كلّ فريق إلى المراكز التي كان يحتلّها في ١٤ تشرين الأول (أكتوبر). وفي ٦ كانون الثاني (يناير) ١٩٤٩ خرجت مصر من الحرب بموافقتها على عقد هدنة مع إسرائيل، وفي ٣ نيسان (إبريل) عقد الأردنّ مع إسرائيل إتفاقية هدنة أعطت إسرائيل ما مساحته ٢٧٠ كيلومتراً مربّعاً. ووقع لبنان الهدنة في ٢٣ آذار (مارس) ١٩٤٩. ووقّعتها سورية في ٢٠ تمّوز (يوليو). أمّا العراق فقد بقي خارج اللعبة لعدم وجود حدود مشتركة بينه وبين الدولة العبريّة.

وهكذا، نشأ الوطن اليهودي، وعاد اليهود إلى ما يُسمّى بأرض الميعاد، بعد انقضاء حوالي عشرين قرناً على خراب أورشليم اليهوديّة على أيدي الرومان، في واقعة فريدة من نوعها في تاريخ البشريّة. وقد أصبحت الدولة الإسرائيليّة الدينيّة اليهوديّة أمراً واقعاً في الشرق الأوسط، وهي الدولة الدينيّة الوحيدة غير الإسلاميّة في العالم، باستثناء الفاتيكان التي تشكّل دولة رمزيّة للكنيسة الكاثوليكيّة دون شعبها. ويُعدّ هذا التحول، الأخير في سيرة الشعب اليهودي الطويلة عبر التاريخ في هذا الجزء من العالم، الذي كان مهد الديانات الإبراهيميّة وأرض صراعها.

